


استوت وانا لا قد عوداني ريد من جيف
الكسوة والذونية الذوق

ن-۹۷۲۷

	<p>کتابخانه مجلس شورای ملی</p> <p>کتاب تعلیق الخلفیات فی الخلافین الامینین</p> <p>مؤلف: یوسف بن عبدالله الدمشقی</p> <p>موضوع: تاریخ</p> <p>تاریخ ثبت: ۵۴۸</p> <p>شماره قفسه: ۹۷۰۱</p>
<p>شماره ثبت کتاب</p>	<p>۸۶۱۶۵</p>

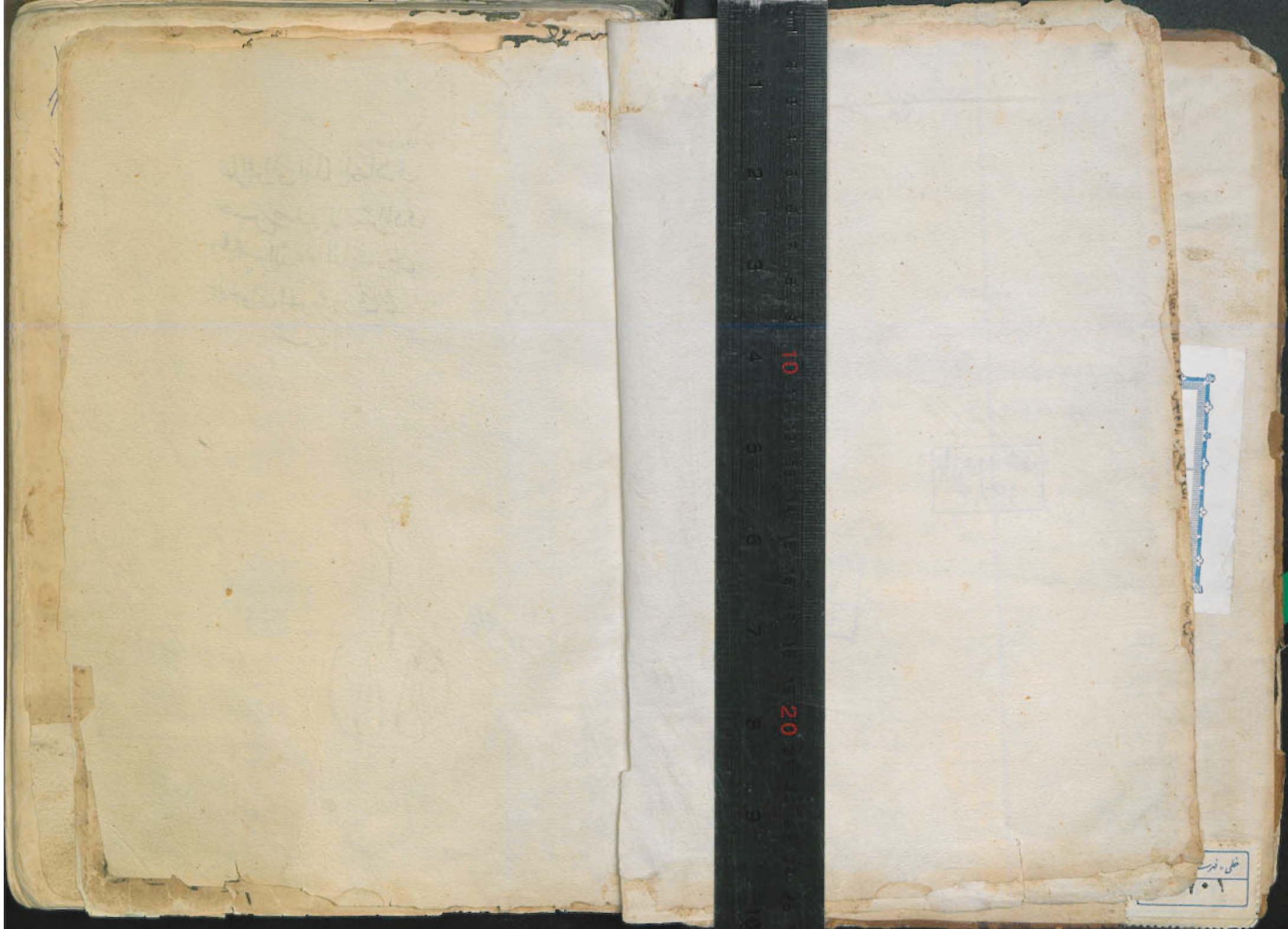
نفر
۵۸



بازدید شد
۱۳۸۴

بازرسی شد
۳۹ - ۲۷

خطی - فهرست شده
۹۷۰۱



مجله - فهرست
۱۰۱

فصل في
الرياضة
والفنون
الجميلة



نو
عمل الواثق الملك الهادي
حسن صديق الاستر ابادي
ويلتمس الدعاء والفاخه من
الخوان المومنين في تاريخ
سنة ١٩٦٥

حسن صدیق لاسٹریادی

وَيُلْقِي الدُّعَا وَالْفَاتِحَةَ مِنْ
الْأَخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَارِيخِ

سند ۱۹۵

تَحْلِيلُ بَنَاتِ اللَّهِ بِأَمْرِ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ

الدور الثاني

سوال الله تعالى عند الموت
محمد بن العباس

الف لمدى و لى ما ع لى

المجنون
ايما فزان اي حيا تملأ بذي سلم الاجاد قرب ربع
واطلا الله الذي بعز الذي يلبس لي لم يلبس ربع
الى الله اشكوا سق العاصي يوم غري بي اسرع
وما فان على عدا ما و جاوت الى ابراع الله في سدا
وان انما العرا لربع طما و درو صي طاليا لربع
و لو لم يهي الطاعن لالحني طام و روي في الدار و ربع
ما و ما كثر فان و اموي نواح لم يطر لربع ربع
مضي زمان الناس يستغفون ساقط الى الله الفداء ربع
لعل اني يورجها ملك العاص لاجل العاداس ربع
مضي على فان متى يلبس كمينه و المجنون حيا ربع
تدبر عن نفس شاع ما في نمل غر هذا ربع ربع
لعايد ما ابل اما الي بذي ابل اما ما هي ربع ربع
او اما كاني العاداس كلم اب بذي ابي لربع ربع
و ربع اطلع العادات و هم يوزني و العاداس ربع ربع
اقيم اذ و ديت ياسي و اني خافيل الى اعديها ربع ربع
فما نزل اللو و يا حيا و و قال العاداس ربع ربع

املا طار جعلا للمار في سدا المبال
مذاقسي او امار طار في سدا

لا تَدْعُ عَلَى الْإِسَاءَةِ
عَلَيْهِ أَشْرُهُمَا سَاءَ

بسم الله الرحمن الرحيم
 لعشيرة من حزام
 موى ناقي حلي وهدامى الموى داني واناها لمخلعان
 ولو ترسي يافتي وحينها لماى من اسر الموى لطفاي
 الا اخلصى للذين اراهم اقبلي وار لم يدرى كاعساى
 صمغ على الموى لما نانا وعودى سهاى كافل همار
 وعودى سون لو صمغ جره على اكلو لم يضر يد الفلان
 ووجد بول اللد عن مسهم فلو لا صلو على قمر الطيران
 من العمار ان انا رضى عليها مليان لو شانا اللد صباى
 حلسى اما ام عمر و قسها واما عزى الاخرى ولا شلاى

بارتدا الثغر من دمع و من دنى لاسنك وصل الى عك سلوان

الحج الاول فربطوا ايماننا في خلاف بيننا
 الشافعى رابح خد رضى للدينهما

هذا الجلاء عود اجرا ٥٥ مله و ٦٠ يوم العمار
 و التجره و راعى العمار

عليه سيدنا النبي الامام الاجل السيد الامير الميرزا الشرف الميرزا محمد اسد الله
 محبا اليهم مفتي لواقف امام الحرمين قانع البدع جيف الزطار الب المكنى بصبغ
 البعثى احل الله ذك

مفل ياشتمه عيلن مياى

مسلم
 المسك البنى
 مسك
 الحرا بعد

٥٩٥
 ٥٩٥



١١٦٦
 ١١٦٦
 ١١٦٦



کتاب استخراج

والنول

وحيث استأنا لآل ناسي
امسا المعنى

المستعلق أصحاً بنطقي الأول قالوا أو أوقف مسلماً كما ولا يذب فكذا أيضاً على نسبه
شركا كالبني وأما لماذا لا آتينا البدي فقطع عفو وحج عليه فإذا لم يكن فاقا ملائكة

انما يقول فان بقيت الحقيق العصاص في طي في الحان العصاص في حقائق له المبالغة كال
 امسا قولهم بان اطراف الحنطه تجلي في ذوقها واطراف العبد كذلك عندكم
 فان العبد في اجنه كما كانت والذي يدرك على صميم ما ملأه للسند واصل عده
 امسا قولهم انما لم يكن لا ذك لا ملأ ليس الا ان كذا لا يركب عليه والذي يدرك
 على حقيقه بالنسب بالذات الموصوف امسا قولهم جعل المستحق ملأ الكوار في قوتها
 الا ان باطل ما اذ امل شخص واحد واضح فان العلاء اصغر منهم في قال الوارث
 اجد واهم في قال الوارث مع الاخر او ما وقع هذا كج العصاص في يد من الكحل
 بالمستحق فله ان يصف الى المال كمنه والاعلم وارتد ما يصف الى المال اما
 ان سقط فلا هو فاسا على الصواب
 للملح

فاحمد رب العالمين والصلوة على سيدنا محمد
 اخير وخبر الله عنه في الوكيل

مع مقلد بعد ان يبعث فاعرف عن ربي
 في الدنيا المودع في الدنيا
 او ان هذا النوع اعلم في الدنيا من العلم في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

ارجح ان هذا هو الصواب في هذا النوع من العلم

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

فالبه ناسا في العبد في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

الجلالي فرديع الجبابرة في الكلاع
من الاعمال الشاعرية ولب حنفه رضي الله عنه

عليه غفرته الشيخ الامام ابو عبد الله السيد الامير الميرزا
للصديقين امين عفا الله عنهما جميعا الامير الميرزا
الحسين بن الامير يوسف لطايف الميرزا الحسين بن
الشيخ حسين بن يوسف

نصيب
فاشتمل على المايه

مسئله	مسئله	مسئله
الواحد بالجمع	السبي بالمبالغة	فيما العبد
مسئله	مسئله	مسئله
موجب الجهد		المصلح الجليل

حیاتی و تاریخی و جغرافیائی مطالعات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الرئيسي في هذا

[illegible]

طبرستان الغائب

[illegible]

اذا اقمي عليه مثل العود فارتكبه طاعتين احدى المال ثم انزل مال الفداء لم يبق
 فوالله اني اعلم ان لم يبق شيئا **ا** واما ما بينه المذنبون على ما جاء في
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خرجوا قدام هذا القل فرمى بذي وانا والله قد قتل
 بعد ما قتلوا فبذلك من اهل احوالهم وان احوالهم والعقل فبذلك الدليل انهم اهل
 شغل احوالهم وان احوالهم والعقل اهل احوالهم وانهم اهل احوالهم **ا** احوالهم
 على هذا فانهم اهل احوالهم وانهم اهل احوالهم وانهم اهل احوالهم فان
 احوالهم من احوال احوالهم احوالهم احوالهم احوالهم احوالهم احوالهم
 يطلب احوالهم



يقول في الحزب الثالث المسمى في المجلد
فانما علم

وكمسرت العالمين والصلوة على من في الصلاة
وحسن الشجره ونعم الوكيل



أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

أقول عشتيم تودع وكل بعد ما يسر
لنا قدرت على حبنا ما قدما تودع على النفس

أما في الليالي أن تعود فليكن لي الليالي بهلها وجر ونبها
لن فان يكونا لم تدر في المنى إذا ما ذراحم فذرفت تبعها

لمن راعى الليل والدمع

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح
أقول عشتيم تودع وكل بعد ما يسر
لنا قدرت على حبنا ما قدما تودع على النفس

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح

تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح
أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح

أقول عشتيم تودع وكل بعد ما يسر
لنا قدرت على حبنا ما قدما تودع على النفس

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

أقول عشتيم تودع وكل على زلفه يصح
تدعى الليل تعلم ما جالها إذا ما أفرضا فلا يصح

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء
والآخرة دار بقا

علمت عن سيدنا المسيح الامام اهل البيت
الاسلام في ايامه محمد اباها الامام الوافي
في القرنين في الحرفين في نظر
في السنين في المئات في عباد الله في الدنيا والآخرة

عقلنا يشهد على ما في القلب

مسألة	مسألة	مسألة
العلماء على ما في القلب	مهمود القادر في الجوار	المرء على النبل
مسألة	مسألة	مسألة
المال على ما في الجوار	المال على ما في الجوار	العلم على ما في القلب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

أحب النبي العتيق فرأى جميع الحبي في ليلنا أحسن
 وثبات وأمان الأمان طرايا وأمل فرشيا وطر
 إذا هب علوي الرياح وصدي في لعلني الرياح قريب

شعنا الليل كجدر خلاء فيل الجلاء
 في ليلنا أحسن فرأى جميع الحبي في ليلنا أحسن
 وثبات وأمان الأمان طرايا وأمل فرشيا وطر

أخبر من قبل عاصفا فخرجت شمس
 الفلها أذ غمالة في ليلنا أحسن
 وأملنا فقول ودعني كجدي في ليلنا أحسن
 استلنا من ليلنا أحسن والليل سود الطار
 أو ليلنا أحسن في ليلنا أحسن والليل سود الطار
 في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن والليل سود الطار

يا حي ويا قيوم على جانبي الليل والنهار تهمل بالوفا
 لو مواء على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 يا حي ويا قيوم على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 أسكنوا العباد والهدى في ليلنا أحسن
 شملوا على ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 أيا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 منه ما عودوا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

يا حي ويا قيوم على جانبي الليل والنهار تهمل بالوفا
 لو مواء على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 يا حي ويا قيوم على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 أسكنوا العباد والهدى في ليلنا أحسن
 شملوا على ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 أيا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 منه ما عودوا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

الحور

لو مواء على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 يا حي ويا قيوم على ليلنا أحسن والليل سود الطار
 أسكنوا العباد والهدى في ليلنا أحسن
 شملوا على ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 أيا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 منه ما عودوا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

وله

ما على الدير من قوف الدواب في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 سمع دوز العين في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 عرجوا في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 أو حبلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 فأننا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 وأما السحاب في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

أنا ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 وليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

لعلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن
 ليلنا أحسن في ليلنا أحسن في ليلنا أحسن

والله اعلم
بما لا يعلم
الغيب
والله اعلم
بما لا يعلم
الغيب

[illegible][illegible]

فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه
فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه

فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه
فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه

فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه
فصل في معرفة ما هو الوجود
هو الشيء الذي لا يتصور بغيره
مفهوم من نفسه ولا يتصور عليه
لا يجوز ان يكون الوجود مفهوما
من نفسه ولا يتصور عليه

يا ساكني حين سئل عليكم طنا سحر طنا فاحلفتم الطنا
عندتم ولم بعدد زفر ختم ولم اخر طم عن العبد الفيم و طاحنا
مخالفة لانا الاستدرا في العجم واصل العجم با بعدم عينا
ولا فط طم اما وسعد با و احفاد اربعي بعد و جردنا
وا احفد كفي لوء وس كمد يد الى انا في ذاك الحبيب عينا
وما لا يبلغ و ليس زعفران الاج و لا زلت طول الدهر اجمع عينا
احبنا الو عيون و كالمنا كامل للذات شعلكم عينا

الحسن علي بن محمد بن جعفر و دعوتهم والدين مقرر
لمن لا اله الا الله صديق الى مقدره نوا تجميع
تطوعا او مع طرفة مدخل جاري و على حشوة قرض
و تقصروا الالف فتمم عنى و على عظم عوض

فانظر الى كل واحد من هذه
ووضع لك في كل واحد من هذه

لقد دروغ فرخنده و الطيبه كذا
فان قولي فاهم من قول ليهما بل العاقل

جمله جالي سفيان طيبي
السفر ليل نظم و حمد المصفي

انما نرد فرما با حسي و الضحا لي و فلي
اي الكبح عزت كيت صغرة قلب في الضحى و حم

الا ليس معي هل ليد بواقي القوم الى اذ السعيد
فقد حديث مهربت اسد و قد قيل بين شهيد

الساغرات السرا ليل كما افاد قيا لفا و جبال جيب
دعاه الهدي والشوق لما همب بسوق الضحى فوق العصور طرب
اذا فارق الابل ان لفا فانه مفارق روح
مفارق صاحب

بالله ما علمت من ههنا
من اغتدى طرقي الى ظالمنا البتة ادعوا على ظالم
اما وتغتر زبيري ناعم ما تحت فيه بالنسأ طهر
ما لي سوى رحي و لو فيها حسد ما الجور حسا

لهذا الدرع في الهوى لخرقة سها و قلب الهوى
من صغرى جابر متجكم يزدا دظلا حلكا حكمة
قلبك حكي لم يظلمك فاضلعتي واضاع ما ملكت
لجباها السعد عري عندك فستى اعوكم و ذنبا الفقه
اروم بعدكم صديا صادقا فاه هات ضاق الفهم عثا

لا الهوى حكمة ما لي صبر ولا جلد محمول من ذامية وحشاي خشوها كمد
وغرامى عظمه وفواى ناره قد ما لي عسل الذب لادلام ولا فخذ
سعدى بالما فحى نجلي عظم الراجد كارد روم بكم وعشروا لادلا لاجلد

لجسا ما الهوى العصب عصب و صبر صبر الردى و وقتهم
عبدى بكم في سايرا الايام لا غشوى فالهوى عصب
لا دم ما دوسر لالهوى اسوا اما قد لى لى
اركان ما قد لى لى بكم يدعوا الحسارى و اعلوا ما لى بكم

الجزء الخامس من مريع الجملان في كلاف نزل القافى الشافى
ولم يرد رضى السعيا وانما هما

علف سدا السجى الالهوى لجل السدا لا وحل الصدا العالم سفا ليس
عما لا اسلوا جمع السراج معنى العارف سراج العرف سرجا لظلال فى ايامه محمد الراه
ابى المحاسن سرج سرج سدا لى عدا الله يدور رفع ذن

نقل حاشيا على السيل

مسلة	مسلة	مسلة
فلا لى	امرا لى لى	مسلة
مسلة	مسلة	مسلة
لجى نك لى لى	مسلة	مسلة
مسلة	مسلة	مسلة
العامة او ام لى لى	مسلة	مسلة
مسلة	مسلة	مسلة
امان لى لى	مسلة	مسلة

[illegible][illegible]

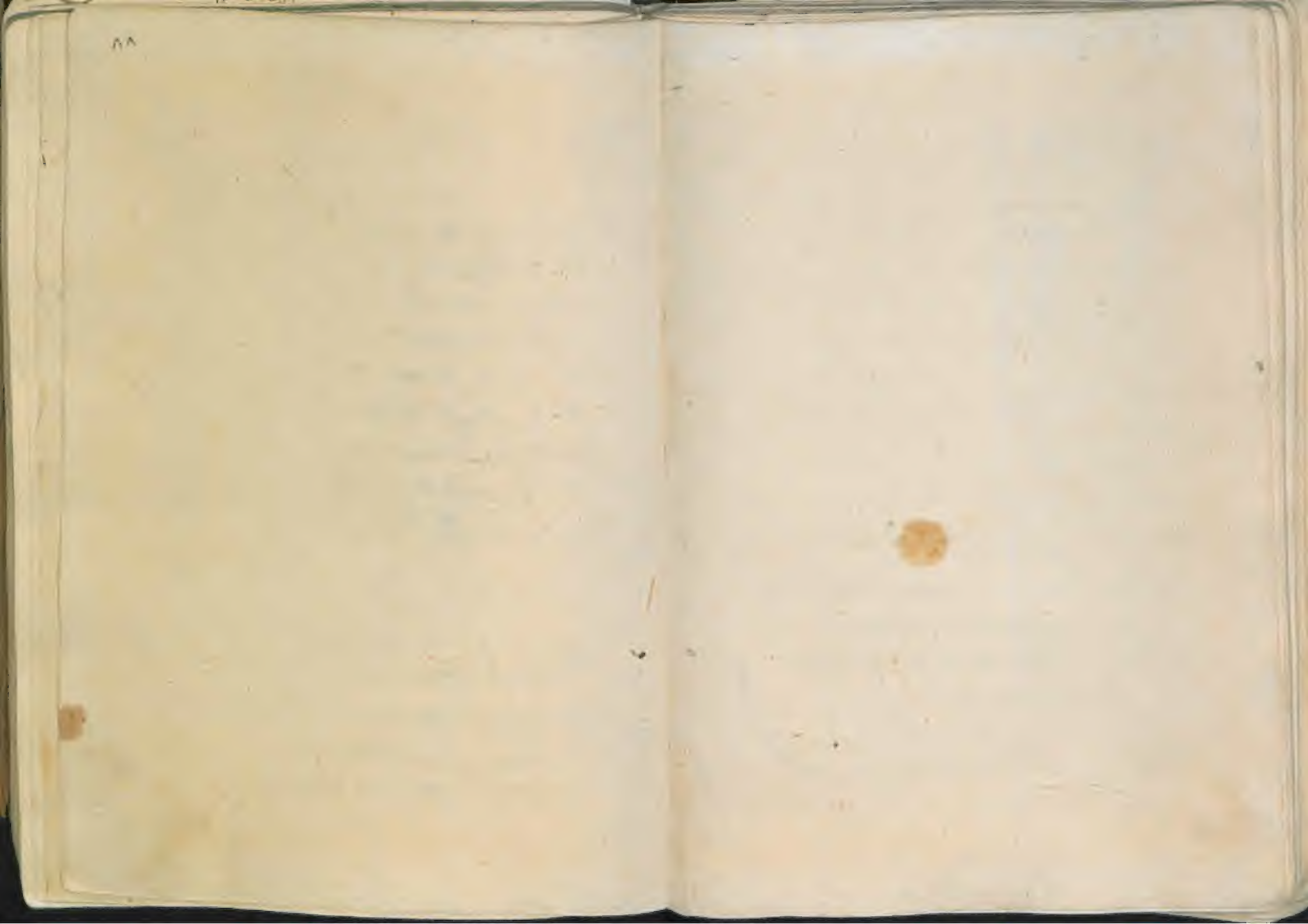
ما وجد في بعض النسخ من هذا انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى
ما وجد في بعض النسخ من هذا انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى
ما وجد في بعض النسخ من هذا انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى

مسألة

منع من انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها
منع من انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها
منع من انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها انما قال في بعض النسخ ان من لا يدرى طوعا او كرها

ما وجد في بعض النسخ من هذا انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى

تبرأت من هذا العدد على انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى
تبرأت من هذا العدد على انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى
تبرأت من هذا العدد على انه منسوب الى ابي عبد الله والظاهر ان هذا هو الصحيح ومنه نرى ان الباب والدعوى





لو كان في الهوى على ولى جاره في الحب وعلى ولى
 و كان في الدار من كل الحسن ما في الغار من
 حبي حبي الهوى غاليه ماعده ولى بالي للبعد
 وغريه التزل ساذن حتى يصيد كخط الغزال بال
 اعيد ليقال في حبه عمل وليس فيه ساجده التمل
 سحر والعين زايده فانغ والعلوب في شغل
 ليه فالعصبه قد اوجرت والضرير غير مقتدر
 قد اصاب في الهوى ملاده فانها حوله من الدول
 ان فيها ضياع ايمه ان شفاي سله العبد

لسان السامع السامع في لسان السامع

مثل الصدود ونبتي بالصدود رضا فردي عله يدا في موال رضا
 فوا ونا فاني ووصل ليس بهي وقلبي بيني خيل واصلي و
 مواصلي مواصلي و لولا مواصلي وفتت ما بينا فلكا وفتت في القلب
 وحر فترضة لعل في غراي ماضي ونا في جمع في فداي اكلنا في

لنبتي ليل قدامك لما بها وكيف مع القدر الهادي
 نطق ليلتي انما انت بامه في لها ودينا اكل بيدي حيا بها
 و باور ليلتي في الرجا تهمني رجوعا احمد عليل صلاها
 في حق اجهاد وقد مذروا في واقعه افكار محقق بها
 لقد طقت ليلتي ورجل ريمه ما اعني في السند بها
 فلما ان شفت باكمال الذي تمني او الارض في غلا بها
 فقلت في الحزن مولا لها لكون غنيا ما كعب اسماها
 فان وميض البرق هو لها ليا او احزن من الحزن بها
 فان ليل ليل طويلا ما تشبه ليلتي لها وفتت بها
 و امين ليل الغزير ملت على ودي طمحه ورجا بها
 فان التي اسدت على بعد ازينا سلا ما لم يود عليها سلاها
 عذبة الحصى و لا ليل من بطل شه او الارض في غلا بها
 الا ليا كمي حيا بقطي في سبل عطائي مولا سبل عظامها
 كذا ليل فان المحزون قلما اذ مات مولا ما نزل ورها بها
 ما سبق له ان تدلي الى الجبل موصفا في غي ارجا الا في ارجا
 كان جادها و اقله في صو ر مفا

المسالك

أول بعض من مسالك الخدور قبل أن تفتحت لست صبور
فإن كنت مصرا فاستعد بشارك العيس على يبور
والأمل حيا للفرق فما كمل أول حبله يحول
فقدت وقد فاني بالحول مقار ليل تزل يسير
ولم أدر والسيل يعني القرب إلى أي طريق أصير
حملاني ملأ في الجفون سبور فاحملني العفور
ووظن خراعتك عند كان فدا يدقش الثغور
نفسا يورس في الغيظ والهم لم يورس في
فزع عجب كذب قطا لهما فاعلم في فزع العفور

بما أحسن سعد والمودع بناسب وإن بالخال غلب
فانصت حبل والحقول كجوبي وجمت تزل والبدع عكسي
فإذا أدركت ليس عند أن يغلبا ملكت وفل مثل ليص

شما البلماء وجعفر جاسم الكلب

خبر روض العريض فابل لسان بني
حتى أسعى المادع في السجود دس بني
وعلى عني علم فليس مستر بلان خرد

أما لمع لمعا ما إذا علم صفا
يتبع مني بالفران منها ما يوجد
فالفران بمنزلة طار الأقفا

الجزء السادس من ربيع الجناح
الشافي ولي جعفر رضي الله عنهم وأرضاهم

عليه السلام السج والافان راجل السدا لا يوجد الصدر العالم شرف الدنيا
في الآية كنه في السدي نافر السدا ما هو العوافي يعني الجعفر في النظم راجل الجاسم
يوسف عبد الله الدعي اعلم السدي والامام

مسالك

مسلك	مسلك	مسلك
الاسماء والدرطه	الشرط	الاسماء والدرطه
مسلك	مسلك	مسلك
الاسماء والدرطه	الشرط	الاسماء والدرطه
مسلك	مسلك	مسلك
الاسماء والدرطه	الشرط	الاسماء والدرطه
مسلك	مسلك	مسلك
الاسماء والدرطه	الشرط	الاسماء والدرطه
مسلك	مسلك	مسلك
الاسماء والدرطه	الشرط	الاسماء والدرطه

سبح الله العجل العجل نبي سيد محمد وآل بيته

مسألة معني الالاف الساعية رضي الله عنه وان شاء الله السيد محمد آية الله عليه السلام
وصاحب آية الله ابو جعفر محمد بن علي بن ابي طالب والشيخ صاحب السند الموقر آية الله عليه السلام والشيخ
فان ملكا بالولاية فلا يملك ذلك والفاشي وان ملكا بالملك فلا يملك ذلك والشيخ صاحب السند الموقر
حرف واحد وهو ان حق السيد في العبد يصلح ان يكون زبنا عندنا وعند غيره يصلح زبنا عندنا
هـ تسليم احكام علمهم بما ذوقوا من عذاب الله تعالى وعبد الله تعالى من الله تعالى
انها قالوا انتم سادة الخلق المستغنى عن الله تعالى الى الامام آية الله عليه السلام واخراج والصدق والحق وهذا
نقطة الباب **استمع** المعنى قالوا علمهم ان السيد الملك آية الله عليه السلام على نفسه
فقد امكنه حق عده وانما قلنا ذلك لان اصله في الولاية ان يربط الانسان على نفسه انما
تتبع الالعين فاما لم يربط له على نفسه فكل من على عزة والعصبه في بيتنا ان يكون
مصدق والانسان الباشع نفسه بالانفاق والايكاع وسحق عليها فلا فائدة الاكل من ذلك فاذا
صحت هذه الصاعده صير الى محمد الذراع وعلم ان العاقل مما يخاف على نفسه في الدنيا كما في
على امواله ايضا في الخلال فاما في الدنيا العبد فانه لا يربط له من فاقه حد يستغنى على الوجه المستخرج
فجعلنا الانوار في باب الصغالي ومعا الاما في **الواو** ليس له الا ما في العظم والفاشي
فانه امكنه آية الله عليه السلام على نفسه ونتم على عزة **انا نقول** السيد الملك آية الله عليه السلام
فرحبه المني وان لم يملك صوره ولهذا يعرض الى بعض التوابع حتى يتم التكميل عليه
معنى ملك ذلك اما الاصل **سريع** المشابهة قالوا علمهم ان السيد الملك
آية الله عليه السلام بالولاية فلا يملك ذلك الباب بالانوار وحرفا عيانا في **ف** والواحد جني
الذات فلا يملك السيد آية الله عليه السلام على الحجج الاخرى وذلك ان حججه اليد مجموع عليها
عز مجتهد **واما** احكام الامان مختلف فيها وكذا اختلف في التوابع والافوار فان الملك
اخذ حتى انما لا يملك الاخرى **الصلح** ربه السلام قالوا انما ملك

آية الله عليه السلام على العبد فلا يملك السيد وانما قلنا ذلك لوجوب احكام السيد لملكه لان من اخرج ملكه وفر
امانه ولا يجوز للامان ان يراعى المال كما هو من امار ملك والاصل على البيع والشراء الى عود
فان من اثار الملك الشئاني ان الامام لما صار له آية الله عليه السلام في ذلك وكان ملكا للامام
لا يجوز لغيره ان يملك ذلك **استمع** السور في فانه قال حق الله فلا يتوقف الا بالافوار في باب
خاتمة صفات الله واما **الصلح** على انه حواشي اكله والحققة **استمع** الحققة فان
الملك انما يجب عطا كحق الله وصيانة له وذلك حق الله **استمع** عليه انما يجب للملك والمخالف
انما يكون آية الله تعالى فصار حقا بديلا على ان الملك انما يجب لمصلحة عامه وذلك ان من يدع عن
ارتباب الغاصبي وتوكل المحذور وذلك حق الله **استمع** على ان السيد لملك آية الله عليه السلام انما
فان يكون بالملك والمملك لا يصلح ان يكون له ناسا على الصغالي **ف** والواحد ان يقال في
الامام ان ناسا على الصغالي فلما انكسرت من وجه الاول لهذا باطل **استمع** فانه لا
يقتضي لنفسه والديب والعلم والبرهان **استمع** الا في ان الاسلام حبان وطاعة ولا يملك الدنيا
هذا الصغالي بالعدا **استمع** الا في ان لملك الدنيا يغفل يستغنى الى الاسلام والملك لملك واحد
المسلم آية الله عليه السلام على الاخرى وذلك ان الامام اوجبه له **استمع** ان الملك يعلم ويرجع والظاهر من
حال من يملك عليه انه يترتب ونفق في يدي الناس فان الانسان يفرق في مخرج صوري ذلك في الاما ع
فانما الملك منصرف الى الاما لانه ذو شرفه من قدره ومنه **ف** والواحد ان يقال ان
السيد ملك آية الله عليه السلام في فرضه الماله حسب الدوا والحجامة الى غير ذلك **استمع** انما نقول
سدا في قسم انه لو كان له لكان محال انما اوجده وانما يملك حسب الدوا وذلك لان الملك
هو **استمع** ان يملك الملك انما يملكه في رجا ورجو وصونا وحفظ الماله ان جاءه ناسا في حيا
فالتما ع **استمع** بها **ف** والواحد ليس لها على ما ذكره ملك السيد المور فلا او لا
في يقسم ان فان سبه انما يملك حق الصغالي لا يملك السيد انما يملك ما امار وان فان سبه انما
على ماله السيد ملك السيد كاية فكم حق العبد هو **استمع** ان العبد ان يكون بالملك

شبهة تدعى على اصلها من مطالعها **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 قال والدليل على ان المال لا يكون له الشئ وانكسب **است** الشئ
 فادبى عن عابث رضى الله عنه قال قلت فان ربي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم انقطع اليه الشئ
وامت كعبه ان يقطع **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 وجوبه ونحو حصوله اما التام في النفس فهو غير متناه لا سيما ما صنفه من ان يطلع غيره
 ان يضع **است** البولي عن كعبه الى رادع في شرب الخمر وانما جرح الى رادع في شرب الخمر
 بذلك عليه **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 يكون كمال اخوانه ومنه يملك المال **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 لا يملك الذئب وما يجوز ان يكون صدقا وانما في رجب الذي يملك الذئب عليه
 انما انما انما في صدق كاذب **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 ومنه من **است** بطلان اخواني وقال سيب بن ميمون في دار الاسلام في رايي في كمال
 ذوات المحامير وانما قلنا في **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 انما شبهة كمال وصار فاما قلنا في العقد على ذوات المحامير **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 الذي انما والذئب انما يملك في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 مطبوعه بطبع الاسلام في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 احد من المعادن يملك في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 الماخذ في هذا العمل **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 الساج انما يملك في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 معصية فانما هو معصية في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 شبهة في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 اللامع من غير ما اذا اجتمعت هذه الكمال وانما هو فكر الجب القطع به

وذلك ان معصية فقهه للعصمة الملهمة وملاطحة جانب صاحب الذم مخفية والاضطراب ان يكون وسوء
 فادبى **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 انما هو فكر الجب القطع به **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 من يجوز على ما لم يكن محررا فان العاقبة جارية بان تملكنه **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 الطريق والسوايح او من لم يجوز على ما لم يطلع فبها **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 انما هو فكر الجب القطع به **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 السيرة ومن السيرة **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 انما هو فكر الجب القطع به **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 طاعة الله انما هو فكر الجب القطع به **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 المقاس في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 من لم يفرج من دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 الدخان والخان والغاز في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 وقال **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 وقدس الفرق من لئلا قدرا والنفاء **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 لا يملك الا حاله الغنى والنفاء **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 اراخي انما هو فكر الجب القطع به **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 سيرة **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 المالك في دار الاسلام في كمال في ماله في العقد على ذوات المحامير
 مسك **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به
 نعم سيرة **است** ابو زيد فانه قال انما هو فكر الجب القطع به

معجب تبارك من العزف والصف والحياء **است** انا قد علمت ان قد السوء الحجة يدور السنة
است انا قد علمت ليس يباري **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 بغير والسوء انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 اسمي انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 عاصم وعصوف من وجه هذا انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 المانع ليسوا خطا فلما نفعي ولهذا كبر عليهم الله ولو وقعوا في طوبى بالمفسدين **است** انا قد علمت
 انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 قالوا الذي اريد من العبد والعتاد والابن طاعة الله وحفظ دينه بغير عيب المانع من ذلك
است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 وانه مفضل انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 القدرة لم ينجح الشان لذلك **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 العظمى ولهذا ان الدار في البرية انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 بالبر **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 فلما هذا انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 حورا ليس كان حورا **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 فلما ان ليس من جسد الكفر وصار ذلك فلما ان ليس من جسد الكفر وصار ذلك
 والذي يدرك **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 الله ان قد نوحا **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 الثياب **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت

ما قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 المفقوت يقول العاك جانه ما كج طرية الارض **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 باليقين واليقين **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 من لا اسم انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 فلما يل عيب **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 سطل نسوا والي والي **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 لذلك ما نحتاج انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 صف طه **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 اعني سيب هذا **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 وصونا للذات **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 عن ذلك فلما **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 والسبب ان قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 لما علمت فلما **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت

است انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 بعد العضا **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 وبما المفضل **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 بما **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت
 لما علمت فلما **است** انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت انا قد علمت

فلما عايناهم العبيق واللين سفتو به املين علينا المظالم
 ميب الي النجم والدرج يوقر وقد اذنت منا السدى والنايف
 واذا حرقوا ان ربي القلب قها الي احاطه الدعوى الهوا هفت
 لها في نواحي ذللا يحي ذل لا ينكره العيس فالقلب عا ريف
 فوالله لو كان نزل عيسى صابليين وهو اسقط راقف
 صفة لها من بعد مطبي و

انكسلي الي صندور ومحب ربي العواذ التي
 قال لي كيف قلبك في السلك وسأصنع لك
 انما عبقرو من ملك عبد اصابته صفعا عليه نصفي

فعلت زجاجات اسنا فرفعت حتى اذا ابلت بعض النرج
 خفت فنادت بنظر ما حوت وقد لي كسور وكف بالازواح

الرضى في اسرار
 اتقل وعقد عاد عبد الغواي لما بسط بنا الاحمر
 ايا صاحبني يتني ناعم فقال تدني ما ارا
 انما هو الدعا به حتى كف فلما كف بهر شورا
 وساو بهر به شرا لا يحس فقالوا لي لو فف اشركا

الحز السابع ورمح الجناد في الكلاف نرا ايا في
 السابغي ولبه حبه ربي للسننهما وارضاها

غلو من سدا السنج الاما في اجل السدا الاوصد الصد شرف المني
 علام اسلاف حتم السدي في ايامه اما في العا في فني الحرف سيف
 المظنا رسل اصحاب لب الحاسر عفت عبد الله في السبايا

مصل فاسل علق المساي

مسئلة	مسئلة	مسئلة
الابنة	صوت البنية	السيد
مسئلة	مسئلة	مسئلة
قصة الغنايم	استيلا الففار	فيلسوف دار الحرس وملكها جيران
مسئلة	مسئلة	
الحجة صلا عطايا	الحجة صلا عطايا	
او المويست		

سبيل السلام للرحم تدبير
 استأذنت من قبله فما علمت منها فالحق والعباد والرسول على أنها خالصة
 والكيفية استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا
 وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فانما العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 بين اسمها وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 وللشعر واستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 الصحيح ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 رضي الله عنها انها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فطبيبه الخيال قال وما طيبة الخيال قال صديقه امير المؤمنين وروى ابو عبد الله عليه السلام قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 المعنى يقول ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 لتأخذه انما حجت لما فيها من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 وجمع ذلك وهو في العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 عليه ان العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا

العبد فانما هي بالافعال لله محض العبد انما هي بالافعال لله محض العبد انما هي بالافعال لله محض
 البذل ولم يترك بالافعال لله محض العبد انما هي بالافعال لله محض العبد انما هي بالافعال لله محض
 عن طاعتهم استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 ومهتر وقال ان طعان العبد قبل انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على
 الدلالة ان الدلالة بائع واذ الشح المانع من الدلالة قبل حال واستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم
 الاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 صعب وانما هو ذهاب فراح الاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فوضا عن الاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 للصحاب لما اختلفوا في شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على
 له صلى الله عليه وسلم فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 صائب ذلك فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع
 صديق لرب عباس فراوية شهاب اويس مريد فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 الاني صلى الله عليه وسلم واستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 الكندي الا فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 الكواكب غرا المعنى اما قوله ان الله عز وجل فلا بد ان يعلم ذلك فلما سئل ما طلب
 فان استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 بالذوق فاستأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 منكم استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا
 والحق رأت وتبين لما هو رجا جواب استأذنت من ربي العبد بنو النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من العبد عجا وان من العبد عجا وان من العبد عجا

[illegible]

متفقوا لك للفقير وهو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في البيع المثل فانما هي **احكامها** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الفقار غارة وبيعها بخرج المد
 واحد وانما رسول الله صلى الله عليه وسلم العطاء واحد والمراد من النجى فرب المال النادى ووجب
 عليها فندرت ان النجى ما ادى الى عليها ان يحرمها الوجه الله فلما قد منعت له قال لها الى صلى الله
 عليه وسلم ما جاز بها لا تدفعها الا بمثل الانسان وانزهاها وبيضا روي **احكامها**
 ان صلى الله عليه وسلم انزع النادى ولو ان الفقار ملكوا لم ينزعها انهم قد خذت من طلوعها
احكامها صناديقها لو سدا محمول على ما قبل الجاهل بدار الحرج وهذا الفقار
 لا يملك الا بالحيان **احكامها** قلنا سدا طلب فان لم يملكه اقامت عند مده وكجز
 المشهور حتى قالتهن فلما جيب اي نادر نزل حتى جيب الى مده النادى فقلت و لو
 انه قبل الجاهل لم يملك المدة و زال لان كسيرا و غارة و بيعا قد يكون من طلب البيع
 فلا يملكون ان يبيع بدارهم **احكامها** انما اطلق ولم يفسد **احكامها**
 المعنى في المثل فانهم قالوا استسلا و روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يملك كما اذا استسلا
 المثل على ما للمسلم و ما لا يملك **احكامها** على ان يعطى و السبع و الكلب و الكهنة
احكامها السبع قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قال لعمري اعطوا ابني ابو الهيثم و روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم و **احكامها** الكهنة قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يملكون بالدار او بالاسلام و انما يملكون قد
 وجد ما بها فصار معقوما **احكامها** على ان يعطى ثابته فلا يرد و ان يرد يرد
 طابري و لم يرد بعد من غزاة فقارها **احكامها** على ان يعطى المال تبع
 لعنه المال قلنا لك ما تبسبع لها و **احكامها** الكلب فانها يبيعون ولو ان

العنه باب و **احكامها** فاذا استسلا **احكامها** انه معقوف فلا يملك الاستسلا **احكامها** الوجه
 الاول ان الاستسلا انما يقدر على بيعه بخلافه عن الملك انما يبيع مشغول فلا يملك
احكامها روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل
 و روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل
 انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل
 فذلك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل انما يبيع المثل
 الكهنة فان العنه من قبل المايدي و الكهنة انما يبيعون باليماضي فانما ان اطلقا في فطامتهما
 انما العنه انما يبيع المايدي **احكامها** على ان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع الى الحجر و الى الحجر
 و الى غير ذلك و قال صلى الله عليه وسلم انك انما يبيعون باليماضي فانما ان اطلقا في فطامتهما
 في فطامتهما **احكامها** على ان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع الى الحجر و الى الحجر
 جارية و غير ذلك ما جارية عهدت بالملك فلا يجوز ان يعطى و النبي صلى الله عليه وسلم انما يبيع المثل
 امره **احكامها** الطيبه **احكامها** قال صاحب الطيبه حال معقوف فلا يجب
 كليب ما استسلا **احكامها** انما استوي مسلم على ما لم يملك و ما لا يملك على ان يملك
 الكهنة و الكهنة **احكامها** الكهنة فان الملك فانما انما يبيع للمجاهدين و ما يبيعون ان
 فاذا كان و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل
 فانه يبيعون و ما يبيع و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل
 في المثل **احكامها** على ان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل
 على فطامتهما و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل و انما يبيع المثل

قد همز ان لا تن / العذر على فقط نفس به بل تحفل بالنعون فلما اكمل
 من صوره / الاول / ان هذا يعود الى ان كمل فله واحد ميم من حافظ لغوه وذلك في الحوز
 الثاني هذا باطل بداه الحزب فانه لما كان لغوه مملو / واستد / واعظم الدال / هذا / انما
 يتم ان لو كان النعانون معطبا عنهم والطباع انما هي مجبوله على العثر والعدو والاسلام
 واللعان عاده القرب فاللعان الشن واللعان واليهب ولهذا قالوا فرغ من فري على
 وهذا احسن الى هب ايام ظاهر ليع الظاهر والى فاصي نسوة الحق والى يد
 على ما قلناه وان الدار ليع عاصم الطرد والعسر امت الطرد اذا ارتدع / وان
 الاسلام وامت العسل واما جوف بلاد الاسلام الى بلاد اللقار فله
 الدار موجوده في فقه فلما اسلم انما عقد العقد لطلبه وتعيينه / النور / في وقتهم
 واليزي بدله / على ما قرأه ابحار اللغاه قوله / وقصبت بالقص قلنا
 الا انه قد عقل مفاد وماه بنور خواتم / استبعاد قوله / العصم المعصم ثاب
 باصلا لفظ قلنا / اسلم فان السبع في سبع بطر ايه والعيد في سعديه بطر ايه
 ومنه / كل مولود يولد على الاسلام الا ان يمجطه الاسلام / جواب
 اخوان العصم المعصم سبع للعصم المعصم / جواب العصم المعصم / وهذا العصم المعصم
 فانه ابد من واحد على الدواف والذاجموا بحار الضمان قوله / ان
 حق الله انهم يمشون وقلنا ابار صوف الله يسع على الاسباب حقوق الادب ولهذا
 لا يجب الضمان عليهم / فذهب الله لا يملك رقه واما ال / امت / قوله
 الذي في محله / ان يملك قلنا باطلا حتى قوله / حتى عوميت قلنا حياه
 ابحر والتمت / محسن ومع هذا لا يبرق امت / قوله / العصم

ربيع صميمي بل ناملوك وجبل ورجي بل موصول
والقرا اغسل مسكند والنقود اليد مقبول
والقلب مذعن حليف الضا
طلب معني معروبا لاسي والسوق حاسا لدستول
موجر قبل يبعي الدججى الى ابي والشوق موكول
عيني التي ازل لم تزل الهوى عليل غيرة الا فاعيل
ليس لما سكنت فرجها قبل مدي ايا وسكندر
والايات موارثا التي اكلت في طلع مستبد يد
كتم ظلت للعاول رنقا فما لمنوا لفت الا فاعيل
تلك التي صانفها كاطها ووجع العتاق وسول
فما اراقت من ربيع الهوى ضوحا لا يحرج مطلق
ظول لم تفرسوا على المحب تقصير طول يد

لغزلي يي سدر عليهما على الساء والنباي اود وانصوح
وازال من نوا السمال عليهما ونود الدرا والفت تيطح
وازجا قد يحما لود الا بي لذي الوعد حتى طلب الغر سفح
اجل عر حاد لغز فان نزل لم يولد سفلا لما ندح
فلذا فطرت قد حربه فطرح على القلب حاد في فواهل
اذ اخرج الناد المحب لم يكد ريس الهوى فزبد يد سباح
فلذا القوب يدني من موارثا ملاه واصحها ان يزع الدار يزع
ولما مات بعد ما ناولي حبي لنا وسواد الليل قد دار كبايح
بنى اسرنا لا محتوان نريد في الطل امانه مو اسلح
ذو دل اذ قوت بنا اوسا كن اماوا لمطيا سدر وسبح
فرالمولعات لم يزل واخره سماع البقي لو نها تيطح
اذا اركل في فها يمل دارها بالاسم فزني وانما والموصح
لنكامل لنا على حيا ابي تايح قد ذل فالموت اروح

الحج والعمرة فربيع الجنان والكلان والافان الشافعي
ولربيع يعني ليعقوبها وارضاها

علقه عن سيد السجدة الامام ابو ابي السد او جد العالم سرف الدين اذا اسلم
عني الحرف انا والواو في السجدة محمد بن سيف الظاهر المحاسن
عبد الله في انا في انا في انا

نصه فاسم عليه السلام

مسألة المسألة المسألة
الحج المسألة المسألة
مسألة المسألة المسألة

مسألة المسألة المسألة
مسألة المسألة المسألة
مسألة المسألة المسألة

مسألة المسألة المسألة
مسألة المسألة المسألة
مسألة المسألة المسألة

مسألة المسألة

المعنى قال من فعل محمل او محمله وبيان او عدله معاق وجب الدليل انه اطلق ولم يستعمل
ولم يلق في هذا قوله لفظه **است** المعنى يقول الحجة وقعت بدليل العصب والدليل ما
سبق والعصب المحل الذي يقع عليه المعنى في ذلك **است** الحجة المادية **است** الحجة المادية
المحلية وقولهم صارا جاثما فلما ثبت مدخل الجمع مع سواها ان الكلام قوله **است** لم يزل هذا قلنا
انها مستلزمة لاجتماعها او صارا الى ما هو متابع في الاجتهاد البلي على قوله **است** هذا توقف مقدّر
قلنا قد حكم ثم **است** التوقف للفرج في اولى من المقدّر وهو اننا انما نكلم على الاستصحاب وهو
متن **است** الكواكب على المعنى قوله **است** بدل عن الحق **است** وقد سبق يعرفه والحق في يد
منافاته لفظه **است** بدل عن الحق لان الحق ان كلف بالحق والضعف والقوي ان يفرق من الضعيف فان
الفرق بينهما واما قوله **است** بدل عن الحق **است**

است من ذهب الى القول بان حق رضي السفان عبد الايمان من العجم انضرب الحجة عليهم و
من دون عليها سواء كان عبد الايمان حرا او عبيدا فلا بد من حق للسفان او قال كونه قرب الحجة على عبد
الايمان من العجم دون العرب **است** المذهب الجوف وهو ان الحجة تتوقف على ما وجدته ليست
تكملا **است** دليله **است** محمدا يروي ذلك في صحيحه عن علي بن رطل وقيل في
العقب وسئل من ذلك ما عليه اذا قلنا هذا انما هو للعرب وادركنا العجم الحجة وهذا نص في الباب
است المعنى انما عليه ان يكون ضربا لدق عليهم فجاز عقد الحجة لغير اهل الكتاب وانما قلنا
ذلك لان الحق والحجة يتجانسان مجزئ واحد فان هذا هو على الكفر وهذا هو على الكفر
وهذا موافقا لارا فخالفا لغيره او هذا خالف لغيره او وادارعا وهذا ما لا يراه ليس له
وهذا ليس له ولا ماله فاذا جاز في ذلك عليهم فمقر بالحجة او بيان وجهه الاول
المنع من الحجة بغيره في الدق حاصل **است** ان عقلا لانه يقول الا فان من غير بعيد
والدق كما جاز الى مع **است** الواو لا يبرز عليه الا وان في العرب انما قلنا الكواكب

من وجه الاول فاما ان العرب من سقط حكمهم لوجه الاول ان لو ان من المعنى مقصودا وهو من محمد و
والعجم من معناه للاب **است** ان العرب على ما في اواخره يجب عليهم حجة والدليل عند
والحجاء على ما فعلوا ولم يفرق في احوالهم وادان حواطة في البيت **است** الواو لا يبرز عليه الا وان
ان الحجة كقوت فلا شيء ما حق عبد الايمان لسقط حكمهم **است** هذا باطل المحمدي فان
للمحمد سن وان واحد **است** الواو لا يبرز عليه الا وان يقال ان المحمدي لم يزل هذا بل هو على
لهم سجد قال كان لمحمد كسطينة من ربه فلهذا على ابنه في ربيع القاب من ربه **است** هذا
ما قلناه قول واحد **است** هو معارض بقوله الذي صلى الله عليه وسلم سجدوا له من اهل الكتاب لو
ان اهل الكتاب لم يزل سجدوا لهم في روى البصائر في المعنى عن كتاب رضي السفان قال كيف اصبح بهذه الطائفة
التي لا تهاب لهم ولا يشهد كتاب محمدا في اهل الكتاب فواو لا يبرز عليه الا وان يقال **است** ان
صل الله عليه وسلم لم يزل سجدوا لاهل الكتاب **است** الواو لا يبرز عليه الا وان يقال **است** قد
علقكتم لانه كثر بعد ما به وروى **است** دليله **است** حكايا ما في قوله لعلنا
قالوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ابا قولا من اهل الكتاب حتى يعطوا الجزاء عن غيرهم
صاقر ووجه الدليل **است** ان لا يفرق الاسم الاجمالي الى الاسم الخاص فدل على ان اهل الكتاب
منهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما دعا للماء الى امر من فعل محمدا في محله وبيد وكهضر
فلا تلاب **است** مع غرضه **است** المعنى يقول قضية القياس من التوافق على حق
وان لا يكون من الحجة لوجه الاول فاما ان لسقط فدل على ذلك والمعنى قد بان في التوافق والحق
الارباب الى العجم الغلبة في جميعها والى اهل الكتاب في جميعها **است** الواو لا يبرز عليه الا وان
ان هذا بعد على الكفر والسعد على الكفر حواو ولهذا لا يكون الحق لا يملك الا ان يشرع في
من حق اهل الله كعبا عنهم واجبة كسفتان بها سبع الا في المال وفيه القدر فلما

۱۳۳۳

منعيب لهما والمسا في نفس السلف أن العبد إذا أكل من الصدقة لم يكن مأثرا وظاف على قوله لهما أنه
يُحَدِّثُ وَمَا لِي بِمُصْطَفِيَةِ الْكَلْبِ وَلَا الْخِرَافِكِ وَبِأَنَّ الْبُؤْسَ فِيهَا سَقِيلٌ وَبِأَنَّ الْمُسْلِمَ عَلَى حَرْفٍ
فَقَدْ أَرَادَ أَنْ يَصْرُطَ لِيَقْعَمَ عَنْهُ وَمِنْهُمُ مَنْ يَصْرُطُ أَيْ يَتَلَمَّحُ لَهُمْ **أَيُّهَا** دَائِلُهُمْ **أَيُّهَا** لِيَقْبُولُوا
عَيْنًا وَعَلَوْهَا أَسْرَعُ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا أَيْ مَا عَدَّ بِهَا نَفْسُهُ أَيْ هَذَا كَيْلُ حَرْفِ هَذَا الْوَجْهِ وَاحْشَوْا مَر
حَبَّ السَّيِّئِ مَا رَوَى أَنَّ ابْنَ صَلَّاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِعَلِيٍّ عَامَاؤُا أَرَأَيْتُمْ طَبْلَ الْعِلْمِ مِلْدِي فَقَالَ وَارْجِعْ قَالَ
ابْنُ إِسْحَاقَ بْنَ عُلُوْنَ أَسْلَمَ بِهَا نَفْسُهُ **أَيُّهَا** الْمَعْنَى قَالَ الْوَالِدُ طَبْلُ جَائِلٍ وَلَا يَصِحُّ حَرْفُ هَبِيرِ
الْعِلْمِ عَامَا فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْقَبْلَ شَرْطُ وَالْدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ شَرْطَ الشَّيْءِ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ
الشَّيْءَ هَبِيرٌ لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِ **فَالْجَوَابُ** مُتَدَرِّجٌ فِي الْعِلْمِ وَفَرَجَ بِهِ فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ شَرْطَ **أَيُّهَا** التَّحْقِيقُ
وَوَلَدَ إِذَا كَانَ أَلَدَ لِدَيْهِ مَبْدُوعٌ فَجَرَّحَ وَيُطْلَقُ قَالَ عَلِيُّ بْنُ طَلْحَةَ أَهْلُ زَيْدٍ فَرَجَ وَأَيُّهَا
الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ بَيْنَ مَعْلَمِ الْعُرْفِ وَالتَّحْقِيقِ **أَيُّهَا** الْعُرْفُ فَالْعَرَفُ جَائِزٌ بَيْنَ

الصلوة وصدق اللغاة العيني موجبة ثباتها فان اللغاة وصفت بالسبب الذي وصفت به البر ومو العيني
 عند ثبات البر لا يقتضيان المعقود الذي شرع له المعقود الذي شرع للبر ومو لتقيد ثبات
 ثباتها **ف** الواء والياء في طلقا العبد اذا حلف فانه يجب عليه التمسك بالصوم ومو تدل
 على الحلف والاكبح منه وذلك لان السيد بعد الاستنق والاكبح بالآوا والاستنق تدل على الآوا معن وصيت
 المدح حيث لم يجب لم تدل لانا نقول **ف** نزل العبد وطلاق السيد صريح لا يجب الآوا ولهذا لو ان
 نية آسا العشرة لمع اسقطت الى الآوا ولهذا لا يقتضيان **ف** لو والياء اذا حلف على امر
 مستحل كما اذا قال فاسد العبد نال آسا او كبح ذهابا حيث يجب للفرار ولا يحل للبر ان يقول
 نزل بطلاق العبد فله ان المحلوف عليه فله علة وان كان مستحلا حاله فان الصعود الى آسا امر
 العان لا يميز في العقل يستحل ولهذا انما يصح صل ساعد السبي الى آسا وذلك عطف الطار صعيد
 الى آسا وذلك كبح صعيد الى آسا قال ملتبس حرم ساعد السبي بها وذلك ايضا ان كبح ساعد ذنبها ولهذا
 ان اذ بار آسا بقولك بعد هذه الاسماء ان العان لم يخرج **ف** الواء ليس لها اذ
 قال والياء مشين في الكوز فقاري ما بعد ان كحل فيها ما وليس محلو في علة **ف** الواء
 والياء اذا قال والياء اقل زيدا ومو حيث يستحق العيني **ف** الواء والياء ان
 هو ان المسمى في الدعوى وسعد على الداعي لانا نقول **ف** المسمى في الدعوى
 لم يشترط ذلك للعقل الذي شرعت له هذه العيني فان المسمى حيث ثباتا للموت والياء
 في الدعوى فانها تشبه آسا لتمام المذهب عليه فهو او مدخل في العيني بمعنى عليه بقولنا فانها
ف الواء والياء ان هب ال اللغاة انما وصفت لمجمل الاسم في العيني على المعقل واللام
 ثباتا موجبة لانا نقول **ف** اسمها صحت لمجمل الاسم ولهذا يجب حسم الشاي
 ان اللغاة انما كتب بالنسخ بهاء العيني في المعقل للمعقل وانما لم يكتب بها فان ربه معاها في ليس

العيني الماضي والتعق فيها حاله في المعقل **ف** لانا نقول **ف** علة ما يتوكل عليه
 لا يوا قد خسر الله ربه باللعن في الآلم ولان يوا قد خسر بحاسب فلو لم والدليل وانما يوا قد خسر بحاسب
 بمرئيتنا من نية ادخري فقال لفقاه اطلاق **ف** للمعنى في قوله في المعقل
 بها طامع والمقل واسل ان المعقل كذا في الماضي الماضي بل يقول في قبل ان الماضي لم يقتض ان اللغاة في
 المعقل يحل ويجزى فصار في ما بعد نزل الساج والعتيم في القار من ذلك كما علة بالبر والياء
 وزها في **ف** العيان **ف** وقالوا خالف في المعقل حيث وانما قلنا ذلك طامع والمقل والياء
 منها ان هذا بعد القول على العقل وفي ذلك بعد المعقل على القول والياء من ذلك كما
 اللغاة بالذنب وواحيها من **ف** بطريقه في قوله في المعقل حيث في
 الماضي حالها هات والعقود وهذه تميز ويمر الى علة **ف** الطالع المعقود
 من مقتضى معنى اللغاة فيها قايما على **ف** وقد لنا مقتضى تفاوته ذنب وخالف هذا
 مع الهلك وكما ج الى اقام الدليل على انها بين في علة انها مقتضى **ف** كبح بها
 اللغاة والدليل **ف** على انها من السبع والاسم والكحل واكتسب **ف** السبع
 في قوله صلاه في قوله كلفوز بالله لا يوا قد خسر الله للعقود **ف** كما نكم سماء علة على السيد العيني
 العنفس تدفع الدار ملاقع سما ما بينا **ف** الاسم يقال فلان فاجر ربه صاوق ربه
 الجرة فسمها ما بينا **ف** التملك اذا قال ان صلنا فاري طلقوا وجس خوي هذه العيني
 سطقنا **ف** مذل على انها بين **ف** الكعدة فان العنك بلون كما اذا ورد في الاهد في
 التملك اما **ف** مذل ملاسل فيها **ف** التملك تحمل التمر كبح المجد وقد وجد كبح اعطى القيد
 معقود العنان ولا العلة بالاحتمال كمال في المعقود

بغير عليه وموافقة لا يكون اما ان يكون مما لا يرد او بالقرآن قبل بالرد ما لا يرد اذا التقط
 وان قبل ما لا يرد عليه كما اذا ارجأ الرد **مسألة** عليه وموافقة
 واما الدلائل على انها ممتدة ان ذهب من الكذب اهل البيت وزالت منه من الامثال اذا نسبت اليها
 من متوكة كذب اللعان لان النمر الممتدة فانه وانما يصدق على الالذ والكفان فمما توجب ازاله انها
 للذنب ورد من يسمي الذاب فافق الذنب المبرر في الارض الى غيره **مسألة** الجواب عن
 كلامه انما اصله ان يترجم عليها الصداق لغيره الا في وقت الاخر وحين لا يكون فيها طلاق والبدل على
 سقوط الخلاف في الدنيا لان الصداق والاخر غايتا والدنيا **مسألة** الجواب عن قولهم
 والظاهر ان النمر الممتدة في الدنيا لا يقع عليه والحيث هذا ايضا كالقول في احوال يتعارف
 بقدر ان يستعالي وعد محرم في الدنيا وهذا يدل على انه ايجاب اللعان **مسألة**
 الجواب عن قولهم صل سجد محرم في الكفان فانه قد علمنا من اهل البيت ان سجد محرم في الكفان
 الى سجد سجد سجد سجد وما ذكره في كتاب محمد عليه والمفتي له في ذلك من قول
 الجواب عن اخي ان هذا الوجه من غير لعمري وذلك لان اللعان عندنا لا يكون مستقط
 بل انما ايمان من يلو او كرها ما انا محرم في الدنيا لا يقع والذين يدعون **مسألة** الجواب عن
 ان في سجد سجد سجد في حرمه ذلك من غير لعمري وقيل انفس يكون موجب
 لللعان في حال ما لم يلو وانما في طلاق كذب اللعان **مسألة** الجواب عن قولهم ان سجد
 فانه يعلم ان حال ثمانية من ذلك عندنا من الكفان في سجد سجد سجد في الدنيا لا يقع
 فان لم يسجدوا اكلها بالباين وعزها الجهاد **مسألة** الجواب عن قولهم
 من سجد في لوطي عليها اطلبها في سجد سجد سجد في الدنيا لا يقع وعزها الجهاد الى اخره
 فلهذا لا يتم ان اذا اطلبها بل لم يسجد بعد وجوبها كذب الجواب عن اخي ان سجد
 بالمر اذا كانت معقولة على الميكل فهو ولكما وعلى الجواب فان هذا امر مستعمل
 فقد قارن البين ما لو هو عليها لبطها وما كان ما نعام من انعقادها كذلكها هنا مثله اما
 الجواب عن كلام ابن زيد اما قول **مسألة** بان هذه خيرة او حرم محض فلا موجب الكفان
 فالجواب عن من اوجدها **مسألة** انا قد بينا ان كونه حراما محضا او خيرة

ادعى الى ايجاب الكفان فان الكفان انما وجبت لاجل الجور والمواخاة وحاله وجوبه
 الحرام المحض لان اكثر فهو ادعى الى حصول المواخاة اما ان يقال ان هذه الحالة شافى وجبت
 الكفان فلا وقد ضاه هذا في سلة القتل العمد هل يوجب الكفان **جواب** اخي
 وهو انما قيل ان الكفان لا يجب باجرام المحض لكان نقول لموجبه فان الكفان عندنا ما
 وجبت باجرام وانما كانت واجبة بالدين وذلك لما التزم بالدين ان لا يهلك حرمة اسم الله
 فاذا اهلك يجب عليه ان يترك كالتقوية فان التقوية وجبت بالدين والاسلام لا بالمعصية
 فان بالمعصية لا يوجب الغزاة وانما وجبت باصل الدين الا انه توقف وجوب التقوية على وجود
 الجور وتوقف وجوب الكفان على حصول الهتك فلا يجب قبله لان التقوية انما وجبت اعتذارا
 فلا بد من تقدم الاساءة حتى يجب الاعتذار بعدها وكذلك لا بد من وجود الهتك لا يجب الكفان
 لان الكفان وجبت مواخاة وجبت اولاد من تقدم الهتك حتى يكون محبوسا بالكفان ثم التقوية وجبت
 بالدين كذلك الكفان يجب باصل الدين **جواب** اخي وهذا باطل ما كلف على المعاصي فان الكفان
 واجبة بما كلف على المعاصي وان كانت كبيرة اما قولهم **مسألة** ان كلف على المعصية مباح من وجه
 وذلك لانه من حيث قصد اظهار الصدق واجاب البر تعظيم اسم الله مباح بل واجبة
 قلنا هذا باطل وذلك لان المعاصي محرمة والعزم عليها محرم وكلف على ذلك محرم
 فكانه اكد الحرام بضم بعضه البعض فلا يقال ان التحريم قد خفف هذا هو الجواب عن
 الطريقة الاولى من كلام ابن زيد اما الجواب عن الطريقة الثانية اما قولهم **مسألة** هذه عين
 اسم او عين عيانا فلا يوجب الكفان كيمين اللغو قلنا لا نسلم ان هذه عين اسم بل هي عين
 حقيقة اما ان يكون عين اسم ام لا **مسألة** بان البين انما تنفقد في محله ومحل البين انما
 هو حيث تحمله وجوب البر والخير في الماضي لا محله الا محله الا محله الا محله الا محله الا محله
 كالبيع اذ المراد من محله الخواص والاعمال **مسألة** عن هذا من وجه اول **مسألة** ان في
 هذه العبارة خلا ذلك في قول العاقل محل البين انما هو حيث تحمله اجاب البر هذا كلام
 باطل فان البين انما تنفقد بعد ذكر الغيب وذكر الاستشهاد عليه باسم الله تعالى فلا يجوز ان
 يقال بان عين محل البين فان البين لما كان احدوها اوجب العقل لا يجب البر والمال الاستشهاد

باسم الله تعالى وما كان ركنا من اركان الشريعة وجزا من اجزائه لا يكون محلا له فان لم يكن يتعقد
في المحل وصار هذا مثابة البيع فان البيع يتم بالايجاب والقبول فالقبول كذا والايجاب كذا
ومحله المبيع ولا نقلا للقبول محل الايجاب والايجاب محل القبول بل ههنا كذا ههنا مثله وانما
محل اليمين الجالف ثمانية حبيب البر في ذمته وههنا اذا كانت اليمين على المستقبل وتارة على الكائن
في ذمته ففي هذه العبارة دخل جواب اخر وهو اننا لو سلمنا انه لا بد لليمين من محل فتقبل اليمين على
ضمن يمين على المستقبل وهذه محلهما خير من محل الجواب البر واليمين الاخرى يمين على الماضي ومحل
هذه خير من محل الظهار الصدق عند الناس فيها يمينان ومحلها مختلف ثم تلك بوجوب البر وهو
حكما في ذمته وههنا بوجوب الكفارة ومحلها ذمة الجالف واليمين على المستقبل بوجوب الكفارة
عند وجود الهتك والمخالفة وههنا الهتك مقارن وهذا لا يمنع وجوب الكفارة كما تقدم في الصوم
واجب فان لا تضاد الطارى بعد حصول الانقضاء بوجوب الكفارة وكذلك اذا اهرم بمعا فانه
لا يلزمه الكفارة مع مقارنته الهتك وكذلك في ابد الصوم المقارن لا يمنع فعلى هذا الاحتجاج الى
الجواب عن قولهم بان اليمين سببت مشروعة فاننا سلمنا ان اليمين مشروعة وهي اليمين على المستقبل
بان اليمين في الخصومات والدعاوى مشروعة فلهذا هذه الحجة عليهم فانها كما كانت مشروعة
لاجاب البر وانما كانت مشروعة لاظهار الصلوة عند الناس وههنا قد اظهرت
الصدق عند الناس وحيث كاذب في دعواه فوجب الكفارة لذلك والذين يدعون عليه
اذا احلف على المستحيل فان هذه اليمين مهتوقة والكفارة واجبة كذلك ههنا
اما قوله **بأن اليمين** واجبة من ارض من وجه عيان من وجه فلا
يعلق على يمين مهتوقة غير موجبة للبر قلنا **هذه** باننا نذكر على ان الكفارة واجبة
بدل عن البر ونحن لا نسلم ان الكفارة واجبة بدلا وخلفنا عن البر وهو ممتنع عندنا وانما
قوله **هو** ممتنع قلنا الاجم ما علقنا على غير موجبة للبر وانما واجبة
سبب يمين مهتوقة واليمين اذا كانت مهتوقة كما ان يكون سببا لاثبات المولى خذ
على ما تقدم وجواب اخر وهو اننا نقول سلمنا ان هذه يمين اسما وكذا نقول

الكفارة قط لا يجب الا اذا صارته يمين اسما واما مادامت يمين حقيقة لا تجب الكفارة
فانما بعد الحث بوجوب الكفارة والاداء بوجوب الكفارة لا بعد وجود الحث وجوب
الهتك ومضيتها يمين اسما ومجازا فهذا لا يمنع وجوب الكفارة ههنا بل اول فان يمين الصدق
ممكن باعتبار اولها وان كان مستعنا باعتبار اخرها وهذا هو كانت باعتبار اولها واخرها
فالكفارة اولى ان يكون واجبة اما قوله **بأن اليمين** عند سبب ملوكات انما
توجب باعتبار وصف الهتك لما جاز يقدم الكفارة على الحث فان تقدم الحكم على السبب
لا يجوز ولا انما اضيف الى اليمين مقتضى عينا متعقده قلنا **قد** ذكر اليمين لا بعد تقدم
الكفارة عليها قلنا انما جاز لان اليمين هو السبب بوصف الهتك فالهتك تخلف فلا
يمنع جواز الكفارة ههنا **هذا** كما نقول في الجرح فان الجرح بوصف كونه من هقا
هو السبب لا جرم اذا وجد الجرح وتختلف الزهوق مع التكفير كذلك ههنا
وكذلك اذا ملك النصاب تاخر اكمل جاز له ان يقدم الزكاة واما قوله **بأن الكفارة**
اضيفت الى اليمين فانه مقتضى ذلك عند اليمين سببا قلنا **انما** يكون ذلك اذا التزم
وههنا ما امكن جعل اليمين سببا بل جعلنا اليمين المهتوقة ووصف الهتك مستقل
بالاجاب الكفارة اما قوله **بأن اليمين** فمخدم الهتك فلا يكون سببا بعد وجود
الهتك كالصوم لا يكون سببا في وجوب الكفارة وكذلك الحج والصوم
حرمان الهتك فلا يجوز ان يجعل سببا في وجوب الكفارة قلنا **من** ههنا من منع
ذلك وقال بان الصوم سبب وجوب الكفارة وكذلك الحج حتى لو صام وكفر
او حج وكفر قبل وجود اجماع صحيح ولكن هذا ليس بلذهب الا ان اجواب
الحق في ذلك ان نقول الصوم بوصف الهتك هو الموجب للكفارة وكذلك الحج بوصف
الهتك هو الموجب للكفارة كذلك ههنا اليمين بوصف الهتك موجبة للكفارة
والهتك مستقل وقد وجد ههنا اما قوله **بأن اليمين** بعد وجود الهتك

بقيت منعقدة موجبة للكفارة وقبل وجود الهلك كانت منعقدة موجبة
للبر وهما هنا ما انعقدت اصلا قلنا من صحابنا من منع هذا وقال الهميز لا
تكون موجبة للبر بل الافعال بل الهميز على ما كانت قبل الهميز فلا يغير حال
المحذوف عليه بل هو على ما كان وهذا علم ذكره اصحابنا وقد قرر ولا يخفى لا يبدل
ذلك ولكن نقول والهميز هاهنا منعقدة موجبة للكفارة كما كانت هنا موجبة
للكفارة اما قولهم بان الكفارة هنا كوجبت خلفا عن البر الذي وجبت لتعظيم
الاسم وهما هنا ما وجب البر قلنا هذا باطلا فانما لا نسلم ان الكفارة هنا كوجبت
خلفا بل وجبت اصلا للتعظيم كما وجب البر للتعظيم الا ان التعظيم بالبر او من التعظيم
بالكفارة وذلك لانه تعظيم مع بقاء حرمته الاسم والتعظيم بالكفارة تعظيم مع هتك حرمته
الاسم بابتا الحرمته او لميز التعظيم مع فوات الحرمته فهما اصلا في التعظيم ما هذا الا
تحلال الكفارة من الاعتاق والاطعام والصوم فان حل واحد منها اصل ولا يقال
بان بعضها خلف عن البعض خذ لك هاهنا قولهم بان جد الخلف ما وجب عند
فوات الاصل لتحقيق مقصود الاصل سبب الاصل قلنا هذا ما لم يرد وجب
الخلف هذا ولعلنا لان هذا موصوف في سلبنا فان البر وجب بسبب
ليس غير مهنوكة فالكفارة وجبت بسبب عين مهنوكة فقد اختلفا في
السبب واختلفا في المقصود فان الكفارة وجبت لاجل محو الحرمته والبر وجب
للتعظيم اسم الله تعالى وكان وجوب البر يمنع وجوب الكفارة فانه لا يتصور
وجوب الكفارة في محل عيب البر فاذا كانت منافية لها استحال ان يجعل
وجوب الكفارة مشروطا بتقديم البر فان ما كان منافيا للشي لا يجوز
ان يجعل شرطافيه وجود اخر وهو اناسلنا الحكم انها وجبت خلفا فلم قلنا
لا لعب عند عدم الاصل اما قولهم لان الخلف كاسمه خلف عن الاصل

اما لعب عند عدم المكان وجوب الاصل وهما هنا لا يمكن احجاب الاصل قلنا
هذا باطلا بل لا يخفى بالصوم فانه خلف عن الصغير بالمال وجب على العبد وان لم
يكن السبب موجبا للاصل وكذلك العقد بالاقراض والعدة بالشهود خلف
وجبت الشهادة في حق الایسه مع عدم وجوب الاصل وامكانه وخذ لك التيمم
في حق عادم الماء اما قولهم بان السبب هنا كصالح الا ان الشخص عاجز
فجعلنا الخلف واجبا اما هذا فان السبب ليس صالحا قلنا هذا باطلا فان
الحكم تارة تمتنع لخلل في السبب وتارة تمتنع لخلل في الاهل هناك الخلل في الاهل ثم ما
كان مانعا من وجوب الكفارة خلفا فكذا كها هنا الخلل في السبب ولا يكون
ذلك مانعا من وجوب الكفارة والذين يدعون عليه الهميز على التحليل خصوه السما
وجعل المجزها اما قولهم بان تلك تصد وجودها حقيقة ولكن العجز مقارن عرقا
وعادة فانه قد تمتنع لتصور البر حقيقة لوجود اكلت عرفا قلنا اجماع هذا
من وجهين الوجه الاول ان الهميز لما كانت منعقدة لحصول البر حقيقة ونقصه فكان
عيب ان لا يثبت الاخر عرقا فاحتد دل على ان الهميز ما كانت موجبة للكفارة لما ذكرتم
واما كانت موجبة للكفارة لوجود الهلك جواب اخر وهو ان الهميز اذا
كانت قد قازتها العجز من جهة العرف فكان عيب ان يكون مانعا من انقضاءها لان
الامان انما منعقد على العرف ولذا اذا قال والله لا اكل الروس فانه لا يحمل
على الروس حقيقة وانما يحمل على روس الانعام لانها هي المقنات فكان عيب ان لا يمتنع
لحصول الياسر عرفا والذين يدعون عليه اذا قال والله لا قلن زياد وهو علم انه ميت
فان هذه الهميز منعقدة وان كان هذا مستحيلا فان قتل الميت مستحيل وعدهم
عنه بطل بما اذا قال والله لا اشر من الماء الذي في هذا العود اما قولهم
بان اجماعه يتصور ردها قلنا وكذلك ما العود يتصور اعادة اليه بل هذا اولي

فان اذا جوفه الحية حمرز يعني كواحد والاحب واحل للمدة في الفواض المعاني
 حواس افران هذا اطل بالادخل ليعلم ان هذا هو بطل ان حتى فاما مومية فان اللسان
 لا يجب والهم ان يعقد استقر لم ان هو عقد الهم على جوده موجون قلب الاله يصور اعلان
 من الكسوة واذا الهيد في كسوة اليه فهو ذلك الشخص فلهذا في من ان يكون جوده عليه او غير معلوم
 والتميز بدله على سبيل الطلاق فانه اذا قال ان دخل الدار فانه طالق لم يسمع
 ان ذلك حجر وليس في اليمين فلهذا لم يسمع طلاق بل ان الطلاق يسمع بعد دخول الدار
 ولو كان يجرى الرقع على الطلاق ويصل لدخول او لم يوجد استقر بعد الرجل موصوف
 فانه اذا قل في الطلاق لم يملك السعيون وقد قد ما ان اللسان انما وجبة اطل المحو
 مسدق وجود جوده واحتمل موجون استقر لم يسمع ان اللسان يجب وان كان لا يجب
 ساجا فلهذا هذا اطل فان اللسان الكسوة اطل اكلنا التي حصل بها التحمل وهذا يسمى
 كسوة واللسان فاسمها واحد لولا ان الاسم حصل واللسان اللسان واحد استقر
 فلهذا ان يجب بلون ساجا وكس اللسان فلهذا هذا يباح له كس سبب اللسان فانه
 اقرب اللسان ما كسب حصول الهم فانه فان حصل الماثم

فاسما على لصبر
 ونوع للمعجزة في رابع ربيع من سنة
 محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 بالمسجد الشريف الى المسجد الشريف
 فالحمد لله على ما في كتابه
 من السيرة والهجاء



ولم يزل يمشي في السور يوما اذا قرأ الديار
فرا الديار

املا في بعد المسد في غير المكان
فدماجي اذا صار كالمسك في مكان

١٢٢
فما لم يمشي في السور يوما اذا قرأ الديار
فرا الديار
املا في بعد المسد في غير المكان
فدماجي اذا صار كالمسك في مكان

وقول المتن قد خلفت الدنيا يا حبيبي عهدي من اسفرا فاسم
تويعيني لثمنها من نواها وان كان ممر وجبا شبرا اراهم
خذوا فرائسي انه للحمائم وقرأه حصبي فنه للنعائم
وباني من ان سيرا النار فاصطلموا باحج ما لم يكتفوا
سالكهم ان حيا رماح عالج ففعلوا مني نكاح المعالم

وذلك اواخر عهد اول من كان في القصر
 محمد

الحج الثاني مع علموا الكتاب من سائر الكلايف من القوافل السابق
 وليرى بعض من سائرهم ما ولد ضامها



عليه من السبع من القوافل السبعة او من القوافل
 من قبلين عماد السلسلتي الحرفية للخواص محمد الامه
 سيف النظار الباشا من سائر القوافل السبع
 علوه

مصلحه

مسألة	مسألة	مسألة
اذا طلق بها الزوج او الفقة	اذا قال الكمال عا حرام	للتفريق بين
مسألة	مسألة	مسألة
نذر الحجاب	نذر رجوع الولد	للتدوير
مسألة	مسألة	مسألة
القضاء حين الزود	القضاء على القاصب	للعضاي

الحج الثاني مع علموا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم رب سر رحمتك

مسئله مذهب السامع من الله عنه ولرضاه ان التكفير بالاطعام والاعتاق قبل الحب وبعد المين خاين
وقال ابو حنيفة لا يجوز واجمعنا على ان التكفير بالصوم قبل الخبز ونسب المسئلة على حرف وهو
ان المرع عندنا سبب للكراهه وعدم الحب هو السبب احتجوا بسلسلتي احدهما فالواقع الاتفاق
على من جبرنا فذكر قبل ان يرد فيهما انسان ثم يرد فيهما انسان فانه لا يجوز ولا يشك ان الجبر سبب
ومع هذا لا يجوز التكفير الا بعد ان يرد فيهما انسان فذكر ذلك هاهنا المسئلة الاخرى والواقع على ان
ردى سببها الى ان تاتى ثم كثر قبل الاصابه فانه لا يجوز فذكر ذلك هاهنا اما الفاصلي اورد في المسئلة
بعضها احدهما قال كثر قبل سببها فلا يجوز كما قبل المين قال وانما قلنا ذلك لان الجبر يوجب السبب
والسبب لا يقدم على المنهج اعني هذا بالتمسك الحكيه فانما لا يقدم على المنهج وهذه جمله لا نزاع فيها
انما الانسان في ان السبب ما وجد فعول السبب هو المحرم وما وجد المحرم لا يصلح ان يكون سببا لان
السبب ما كان موصلا الى الحكم اذ السبب مستقيم الى الطريق ومن الجمل ولهذا سمي المحرم سببا لانه يصل
الى الماوصى الى الطريق سببا لانه يصل الى المقصد وكذا قال تعالى اسباب السموات الى الموصلات الى المعجزه واذا
كان الامر بهذه المثابه فاليمين بانه من الكفاره اذ الكفاره تحجب بالاتفاق بعد الحث واليمين تحرم الحث
وتوجب البتر وما كان ما عاكف يكون موقفا بذكر عليه وهو ان السبب ما سقر عند وجود
حكمه واليمين ينقص عند وجوب الكفاره اذ الحث بقضاه وبقضاه فلا يتصور ان يكون سببا والتحقق
فيه وهو ان ينزل منزله المعنى والسبب بمنزله الصور والشيء اذا انزل صورته بعينه تقرن وتكامل
اما ان يعدم فمثلا واليمين ينقص بالحث والكفاره لا تحجب الا بعد الحث بذكر عليه وهو ان
الحكم بمنزله وانزل الشيء انما يؤثر في الشيء بشيئه اذ ان له وجود في نفسه اما لما لا وجود له كيف يؤثر
واليمين قد بطلت واشتقت بالحث والحث موجود فاحاله الحكم الى الموجود وهو الحث اولى من حاله
الى المعدوم بذكر عليه وهو ان السبب ما ناسب الحكم واليمين لا ناسب الكفاره فان الكفاره
دائره من العاده ومن العقوبه على ما بينا في مواضع شتى فليس سببا انما هو المحرم فمشرعه
ولهذا حلف النبي صلى الله عليه وسلم وحلف الصحابه وحلف التابعون وكذا اشترع في الدعوى وفي اليهود
والمواسق واذا كانت مشروعه من قبل وجه الصالح ان يكون سببا لما هو دايمة فلو اوجز
ان يقال بان المين دايمة فان النظر الى الصلح اجزاهم ولهذا نفى الشارع وقال لا تجعلوا الله عركم
ايها نكم وبالنظر الى دعا الحاجة اليها مباحه واذا كانت دايمة ناسب الحكم الدائم لا ناسا لولا
لست انما دايمة بل هي محض مشروعه على ما سنا وذلك انه لو كان فيها سببيه لخطريه لما حلف النبي على
وجه المبالغه والتخيد حث قال والله لا عزون قريبا وكثر ملت مراث ولو كانت مشروعه
لحاجة ما كثر وكذا الصحابه والتابعون طيعوا واما النفي انما كان لاجل الاستكلاء وعدم الوقارها

وصار كالنذر فانه طاعه وقربه وقد نهى عنه خوفا من الاستكثار وعدم الوقار به لذلك هاهنا قالوا
ولا حيز ان يقال بان الكفاره تصاف الى المين ولو لا انها سبب والا لما اصبحت اليها لا نقول مجز
الاضافه لذلك على السببيه فان الحكم فانه يضاف الى السبب وتارة يضاف الى الشرط ونحن لا نشك ان
الشرط والدليل على ان الحكم يضاف الى الشرط حسب اضافته الى السبب الحقيقة والحكم اما الحقيقة
وذلك ان الحكم له احصاء وانصال وتعلق بالحكم بالشرط كما له تعلق وخصائص بالسبب واذا كان
اضافته الى السبب قلنا لا يجوز ومن حيث الحكم قولنا مدقة الفطر وليس الفطر سبب وانما السبب ان
يمونه وبذلك فذكر هاهنا يضاف الكفاره الى المين لكونها سببا لا سيما ولان هذه الاضافه اضافته
تصدر فاما قال صلوه الخبز والتمر وغير ذلك قالوا ولا حيز ان يقال بان الكفاره تعدد بتعدد
اليمين مع اتحاد الحث ولو لا انها سبب والا لما تعددت بتعدد لانها تعددت المين فتعددت
الحث ايضا من حيث المعنى وان الجذب من حيث الصور وهذا ان الحث اذا كان باقتضا لانها قد تعددت اثره
والشيء يارده بتعدد بتعدد اثره وتارة بتعدد في نفسه وصار ضمنا اذ اقل صيدا ما كثر فيها فانه لما كان
بالجنايه معقول الجذب قد ذكر كانه اني نجاسين وكذا اذ اقل جماعه شخصا لما وجب على كل واحد قصاص
كامل فذكر كل واحد قال على الحال مع اتحاد المقتول فذكر ذلك هاهنا قالوا ولا حيز ان يقال بان
الاصلية تعتبر حاله المين لا نقول المين وان لم يكن سببا غير انها شرط فلا بد من انعقادها باعتبارها الاصلية
لا انعقادها اذ هي شرط لا بد منها اما ان يقال بانها سبب لا وصار هذا كالجناح في هذا من ممان فانه سبب للكراهه
وباعتبار الاصلية حاله اعماد الصوم لان الصوم شرط مذكور هاهنا قالوا ولا حيز ان يقال بان
مواحد والاسان الواحد يعمل به لا يعمل غيره والحسن ياره لحصل العمل العزم اذ قال والله ان لا انا دخل
الدائر غذا فما دخل اذ قال والله ان عدا لا اطلع الشمس وقد طلعت فان الكفاره تحجب لانها تقول المين انما
اما الحث او الميع وذلك لا يحق اذ اطف على فعل نفسه فان حلف على فعل العزم هو نادر ولا عزمه بالوادع
واما ان يرد بغير هذا الدائم من حيزه قال استلم بان المين سبب ولكن بعد الحث يكون الحث
شرطا للسبب وان ذلك ان الكفاره وحسب بلا عن البز والبدل انما حيز المدل فالحث الكفاره الا
بعد فوات البز ولا يفتوت البز الا بالحث فالحزم جعلنا الحث شرطا بل لا يوجد ولا يجوز الكفاره قبل
اد بكون تكفيها قبل السبب ومنهم من تعلق بطريقه اخرى وقال اجمعنا على انه لا يجوز التكفير
بالصوم قبل الحث فذكر ذلك لا يجوز التكفير بالاطعام والاعتاق وخبرنا وعرضنا هاهنا فقالوا احد
حلتى الكفاره فلا يجوز تعدد على الحب قياسا على الصوم وهذا ما سنا السبه فانها قد سار ما في
المعقود والخاصه فاذا لم يجوز احدهما لا يجوز الاخر فلو انا ان الملقن بالضعف
ايها المين لان الصوم عباد ماله ومجرب بدمه المالك ولا يجوز بدمه العباد المدينه

معنا فالصلوة لما كانت عبادة مبدية لا بعد وجعل وقتها واكثره ايضا لما كانت عبادة ماله حاز بعدتها
انا نقول **مسألة** فاسد فانه اذا كف السب فلا يقرب كالمثل لعباد الله في الدنيا والى
مسألة الصلوة قبل الوقت انما يخرج من السب ما وجد ويبعد ما خرج من وقت قبل الثابت
فانه لا يجب بعد السب ومما لا يخرج من الصلوة في اول الوقت فانه لما كف السب جازي
مع ان الصلوة لا يجب عند ما لا يخرج الوقت فبما لا يخرج السب الصلوة في ذلك الا طواعية غير
وهم من **مسألة** طاعة اخرى وقال في ان الاطاعات محالها ومقتضاها فلا يجزى كما
قبل العزم **مسألة** بان هذا اللغو وقال ان محال للقاء الجاهل والمراد رفع الهم وقيل الجاهل
جاءه والهم فلا يجزى للقاء بعد العلم والمقصود **مسألة** ان الله بعد كسب في
يكون مستورا في حاله المكنون فان الفعل او وجد في زمان السور راسدا الى زمان اخر
فبان ان لفظة ان لفظة محال والمقصود فلا يجزى **مسألة** ولما شك فيهما
بما في عدد الرحمن من عوثر النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اله الا الله فليكن اعطى ما غنى
منه اعت على ما وان اعطى عن مسئلة وطلت اليه والله في عوثر العبد ما لم يعد من عوثر الله
ولذا اختلفت على من رزيت عمر حاجته منها فكيف عن سب لم يات الذي هو خفي وروى في هذا
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على من رزاه عمر حاجته منها فليحلف عنه ولسان الله هو
حيث وجه الدليل من الحديث ظاهر ودل ان الله امر بالكنز قبل الحث والامر بمضي الوجوب فاد المجدل
على الوجوب فلا بد ان يحمل على الحول والاباح **مسألة** والهم على هذا والوارى برأيه احسن الله
قال فلان الذي هو خفي وكفر عنه والعمل بهذه الرواية اولى لانه عمل بمضي الامر اذ الامر
بمضي الوجوب ولا يحقق وجوب الكفارة الا بعد الحث فاسد هذه الرواية بالعلم ولا بالجمع بين
الروايتين اذ القضية واجبة فلا بد ان العمل بالحجاز والحقيقة في قضية واجبة والامر بمضي الوجوب
حقيقة والحواجز والحواجز فلما علم احد الروايتين على الخري انها صادرة اليه عند بعد
الجمع وهما من اسلم الجمع بينهما فانه يحوز الكفر قبل الحث والحج بعد الحث وقوله بان الامر بمضي
الوجوب للحواجز عنه من جهة الاول استلزم ان الامر بمضي الوجوب والدليل عليه قوله تعالى فاذا
حلتم فاصطادوا واد اطعمتم فانشروا **مسألة** يقول ولان الامر بمضي الوجوب حقيقة ولا رسمي
الحول مجازا فيجوز على الحول دليل وهو ان كل امر الرسول يصان عن الالغا والاهدان وقد تعذر الظن
بالوجوب قبل الحث يحمل على الحول اسكنا العوالب كل امر الرسول وصور لهم القضية واجبة

فلا بد ان العمل بالحجاز والحقيقة في قضية واجبة فلو ان العمل بها في حالة واحدة او في حالين الاول مسلم
والثاني ممتنع وهذا ما عملنا بهما في حالين عملنا بالحواجز قبل الحث وبالوجوب بعد الحث اما المعنى
يعلق احكامنا بان ما لو اكر بعد السب محقق بعد الحث والدليل على انه كبر بعد السب انه كبر بعد الامر
والعزم في السب والدليل على ان الامر بسب السب والسرعة والعزم والحلم والحقيقة اما السرعة قوله تعالى
فكافه اياكم اصاب الكفارة الى الامر بذلك على ان السب ومن حيث العزم انه قد استعمله السرعة على
اصالة الكفارة الى الامر بقا كفاة الطهارة وكفاة الجماعة وكفاة الفصل وكفاة الامر في هذه المواضع
فهم من الاصابة السبكية فان الفصل والجماع والطهارة سبب فلهذا ما هنا ايضا كون الامر سببا والحج
فيه وهو ان الاصابة المطلقة تعني في الاحكام المضا والمضاو اليه وقال الاختصاص لحمل الامر سببا
لاستظهار ان الحكم احسن قضية من سرطه وصار كقول القائل هذه الدار لزيد فانه يحمل على الملك لانه اهل
الاحكام صارت حتى لو قال اذنت عاتية او اجازة لا يعمل واما من حيث الحكم فاحكام اربعة احكامها
قال الله على مني حجب عليه الكفارة ويكون قوله على مني كفاة بالسبب عن السبب اي لله على كفاة
لمن الثاني لو شهد شاهدان على امر وشاهدان على الحث وتجمعوا على امرهم فان الصانع يحجب على سبب
الامر اعلى سبب الحث ولولا ان الامر سبب والا لما وجب عليهم الصانع وصار كشهود الزنا مع شهود
الاحسان اذ انجمعوا فانه يجب الصانع على سبب الزنا لا على سبب الاحسان المات ان الكفارة تعد
تقدير التمر مع الحث والسبب ما بعد الحكم بتعديده ويجوز الحادة الرابع ان الاهلية اعتبر
حالة الامر ولولا انها والاما اعتبر الاهلية عندها واما امر حصة الحقيقة وذلك ان الكفارة
وجبت مواجدة والامان انما تاحد بفعل عنه والحديث يكون من فعله وبانه يكون من فعله فانه
اذا اختلف زيدا لا يدخل الدار عدا ودخل زيد الدار الحث وجب عليه الكفارة والحج هو الدخول
فدخل زيد لا فعل الحالف واما المتأخرون من اصحابنا فمروا بهذه الطريقة من وجه اخر وقالوا
الامر متروك من ان بعض الى الكفارة بواسطة افضاها الى الحث ومن ان لا يفنى واذا بان الامر بهذه
المثابة حاز التكفير قبل الاضالى الحث وصار كل طرح فانه يحمل ان بعض الى الزهوق فحس الكفارة
ويحمل ان بعض فلا جزم حاز التكفير قبل الزهوق وكذا الضارب يحمل ان سقى الى تمام الحول ويحمل
ان لا يبقى فجاز تعيل الزكاة قبل الحول وبهذا المعنى سدد على ان الامر سبب فان السبب ما كان
محملا متروكا من ان بعض الى الحكم ومن ان بعض خلاف العلة فانها لا تفارق المعلول **مسألة** يدل عليه
وهو ان السبب ما سبب الحجة والمهيئ سبب الكفارة اذ الكفارة وجبت تعظيما لشيء الله
تعالى واسم الله تعالى في الهيئ فاستسببت الهيئ ان يكون سببا يدل عليه وهو ان الكفارة وجبت
بلا عز البر عندهم والبدل يجب بالسبب الذي وجب به المبدل والبر وجب بالهيئ فكذا الكفارة

التي هي بدل شئ ان يحل بالتمتع بهذا ان الممسك اذا كانت سببا ووجدت حازا للكفر بورها
اما الجواب عن ذلك انهم لما المسلمين مسوعان عند حكم الكفر بعد الرمي وقبل الاصابة
وكذا حكم الكفر بعد الحفر وقبل الرد في هذا الموضع معناه وعلى ان نقول انما المحذور ان بعد
ما يصلح للحكم خلاف ملحق فيه فان السبب موجود فافرقا هذا الوجه اما الجواب عن المعنى
قولهم كبر قبل السبب قلنا لا انما بل كبر بعد السبب قولهم السبب هو الحب ممنوع قولهم
التمسك بالصلح ان يكون سببا ممنوع قولهم بان السبب ما كان موصلا الى الحكم والتمسك مانعه قلنا لم
بان السبب ما كان موصلا ولا قطع او اجابا الاول ممنوع والثاني مثله وعلى هذا انما لم
التمسك مانعه قولهم بان التمسك يمنع الحب ثم يمنع الكفر قلنا الجواب عند مدح
الاول انما لم ان الحب يحرم بل ياق كما كان قبل التمسك فان الاصل ان يفتقر على طلب الحلال حراما وكذا
عكسها واذا لم يزل الحب حراما لا يمكن التمسك مانعه الا حراما للمحظوم الا ان لم يزل لضرورة وجوب
التمسك فان التمسك واجب فحرم منه وهو الحب اما ان يقال ما حرما بالتمسك فكلما قولهم بان
السبب ما سعت عند وجود حكمه والتمسك عند وجوب الكفارة قلنا الجواب عنه
احدهما انما لم بان التمسك يفتقر للحث بل يفتقر فبقى سببا ممتوكة والفقه فيه وهو ان
انما يفتقر في محل وجب الا ارتباطا والارتباط انما يفتقر بين شئين مثل الحجاب والقبول وهذا المعنى
معدوم في التمسك اذا التمسك بالحد وليس ثمة ارتباط احد الشئين بالآخر الا حراما نقول
الاحكام مستتم الى ما ترتب على الاسباب عند وجود الاسباب والى ما ترتب عليها عند زوالها
فما قول في احكام النكاح بعضها يوجد عند وجود النكاح فلكل ذلك لعل وعوضا يوجد بعد
زوالها كالميراث والعهدة قولهم بان الحكم معني والسبب صورة هذا جوابه وكذا
جواب قولهم بان الشئ يؤثر في الشئ بعد وجوده في نفسه قولهم بان الكفارة دائره والتمسك
مستوعبه الجواب عنه من وجوه الاول انما لم بان الكفارة دائره بل محتم عقوبة
الاخر سبلا بالمعني فانما المحصن المعاصي حايه ومع ذلك اوجبت الكفارة فانه لو طاف
ان لا يزي ولا يشرب الخمر ثم سرب وحصد الكفارة وان السرب والزنى يجزأ من
الاخر مستم بان الكفارة دائره ولما لم بان التمسك مستوعبه بل هي دائره بالنظر
الى الاصل حرام ومنه عنها وبالنظر الى الحاجة مستوعبه قولهم انما لا يفي حوائج
الاستكثار وعلم الرقاب قلنا اذا كان الاستكثار حراما فالعلل ايضا تكون حراما وكذا

وكذا نقول في الرد والذى يدل عليه ان الكفارة بضاف اليها قوله تعالى انما يكفر بها شرطا
قلنا لا انما فان الاضافة المطلقة تنحل على كل المحال وهو السبب على الدليل والدليل على صحة
ما قلنا ان الكفارة مستعدة بعد ما نقولهم ما بعدت بقدر التمسك وانما بعدت بعد الحث فان
الحث مستعد معنى قلنا هذا خلاف الحقيقة لحاج الى دليل ولحق عليه اذا قبل جماعه وانما كان هناك
تقدرا ولو لم يزل فاقا لا والعناصر وجب عليهم بعدا او نقول هناك وبعد الدليل في الفقه الحقة اما ما هنا
لخلافه وقد بينا ان الاهلية تختص بحاله التمسك قولهم انما اعتبر حتى يعقد التمسك قلنا هذا هو الوجه فان
التمسك لو لم يكن سببا لما اعتبر الاهلية بحاله انعقادها وكذا نقول في الصوم فان الصوم سبب
لوجوب الكفارة والجماع شرط وهذا فان الكفارة بحسب الجهر هذا حرمه الصوم وقد بينا ان
مواخره والانسان لا يولد بفعل الغير والحث قد يقع من فعل الغير بانه كما ضرب به من المثال قولهم
بان هذا نادرا قلنا سوا كان غالبا او نادرا ينبغي ان يواخذ بفعل الغير قال الله تعالى ولا ترتز
وازتره وزر اخري اما الجواب عن الطريقة الاخرى قولهم بان التمسك سبب شرط للحث قلنا حكمهم
لما ان التمسك سبب فمن ادعاه شرط فاعليه الدليل قولهم بان الكفارة وحسب بدل عن التمسك
لاستلزامه على ما ساق في المسئلة السابقة فنقول هذا حجة عليه فان التمسك اذا وجب بالتمسك فكلما الكفارة
قوله المبدل والمبدل لاجتماع قلنا وجوبه وجود الاول ممنوع والثاني مثله وهذا
فان التمسك اذا وجب بالتمسك الذي يجب به المبدل فعند وجوب السبب يجب ان المبدل يقدم
على المبدل في الوجود وكذا نقول في السمع الما فان التمسك واجب عارنه لا سببا لاعتدائه الما اما
الجواب عن طريقهم الاخرى قولهم بانه لا يجوز الكفر قبل الحث بالصوم فكلما ما اطعام قلنا
او لا منع ونقول فنقول انما المحذور ان الصوم عبادة بدنية والاطعام عبادة مالية وهذا جواب
منه في ما ذكرنا من الاعتراض عليه الاخر فنقول انما المحذور لان الاصل ان لا يكفر بالاطعام
ايضا قبل التمسك غير ان الكفر يجوز في بعض احواله ان حاشه الفقر ادعت الى ذلك والاحتزان لا يظن
وهو احتراز الرضا قبل الجول اما الصوم فكلما فانه لا يوجب الى تعبيله ولا نظيره وبقى على
الاصل اما الجواب عن الطريقة الثانية قولهم انما الجناية فيقدروا وجودها واما الاثر
قولهم ان محال الجناية والمقصود رفع الاثم قلنا اما الجناية فيقدروا وجودها واما الاثر
فقولهم المقصود من الكفارة تارة ورفع الاثر مستند الى حاله الكفارة فان قبل الحث فعل لا
انما نقول اذا حث بعد الحث والاثم مستند الى حاله الكفارة فان قبل الحث فعل لا
مستوعبه الاستناد الى ان الماضي قلنا ليس كذلك بل اذا جازى الاستناد في الشئ فلا

لفرق بين العقل وغيره والله اعلم بالصواب **مسألة** مرهبا ان يعنى الله عنه ولما
انه اذا قال ان فعلت كذا لعل الله على حرام او حرام الله على حلال فانه لا يلزمه شي ولا بعد
بذلك من وقال ابو حنيفة يلزمه الكفارة ولجعل ما اتى به كتابه عن النبي ومدا ان المسألة
على حرف وهو ان المحرم لا يصلح ان يكون كتابه عن النبي وعندهم يصلح ان يحلوا بقوله
تعالى يا ايها النبي المحرم ما احل الله لك الى قوله قد غفر من الله لكم خلة ايمانكم فوجه الدليل انه
اوجب وفرض الكفارة حيث حرم ما احل الله وهذا عني مذهبا وسرح مع الساقط اذا
ما اعتذر الله وزدت على سبب خاص وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم ما رآه
القطيعة وفي رواية حرم الغسل على بقته فزلت هذه الآية فمن عند عموم اللفظ
لا خصوص السبب اما المعنى مشاكهمه بالوالمعنى على انه لو مال لانه اول وجهه ولم يرد
الطلاق ولا الظاهر فانه يجب عليه الكفارة فكذلك اذا قال حلال الله على حرام وحرم
عن هذا عبارة وقالوا احسنه بقا العالم فاضافة المحرم اليه توجب الكفارة او يعتقد
النهي باضافة المحرم اليه فاما ما اذا قال الله اول وجهه استباح حراما
وكذلك ان بقا العالم سدا لبا سدا لا تروا الدوا لطعام والسراب ثم اذا قال لنفسي است
عيا واما كمال للعاره فقال اذا قال هذا الطعام عيا حراما **مسألة** ابو زيد
عن عمار بن مسعود قال طامر يترك العمل بمحله ويجعل له ان يذوق العاقل واجب
ان يعمل ما امر الله به من غير عاقلها وما يحا فانه لا يظن فاما من طامر في
الكا والحايات **مسألة** عبد الله بن مسعود قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اذا
نظر في العبد فقد رآه في كلامه ولجعل ما اتى به كتابه اذ المحرم المحرم وصار كما اذا
قال اعوذ عذرك عني فانه لما لم يصور الاعاق الا بعد الملك قد رآه السبع في قوله كذا كذا
فالواو اي لم يزل على كلامنا ما اذا قال حلال الله على حلال او حرام الله على حرام فانه لا
يلزمه شي ولا جعل شي الا انما قل اذا قال حلال الله على حلال فقد امض العمل بحقيقته لانه
صادق فيما اتى به ولا يحتاج الى تقدير شي اما ما ضا من خلافه اما دليلنا انما يحاجنا
بان قالوا غير المشروع فليعوا قوله ولا يلزمه شي وانما قلنا ذلك لانه ليس اليه تعبير
المسروع وانما عليه الاتباع لا الابتداع والتشريع وهما من حرام ما احل الله واجل واحرم
الله بذلك عليه وهو انه اذا اتى بالعقير فقد قدس كلامه والكلام الفاسد

الامر

بلغ ولا يعتد بذلك عليه انه اذا قال حلال الله على حلال او حرام الله على حرام لا يلزمه شي فكذلك
اذا قال حلال الله على حرام وبلاوي فان قوله حلال الله على حلال معزز للمشروع وقوله حرام الله
على حلال او حلال الله على حرام معزز للمشروع فاذا لم يعتد ما هو مقتضى المشروع وكان لا يعتد ما
هو مقتضى المشروع بذلك عليه وهو ان ما اتى به لا يخلوا اما ان يكون شيئا حقيقه او مجازا
فان قيل من حقيقته فاطل لان صراح الايمان معلومه وهو قوله تعالى وباللهم الله والهم الله ولم
يوجد شي من ذلك وان قيل من مجاز فاطل فان شرط المجاز ان يكون ما من المجاز والحقيقة نوع مساواة
ومشابهة في المعنى الخاص فلم يوجد ما هاتين من ذلك لان المعنى المحرم على ما بينا من انما يحكي
بالحزم يرمونها وان حرمت فاما المحرم من جهة ما خلا وهذا الذي به حرم مطلق وفرض
المحرم المطلق والمحرم الخاص والدليل عليه ما اذا قال لاحد انت على حرام المحرم المحرم ما عن
الزوج وكذا اذا قال لصعرا انت على حرام لا يجوز لك ان تجوز ما خلا وهو ان جعل الصعيرة زينة
له كذا ما هاتين اما الجواب عن ظاهره بوليه ان الله تعالى اوجب الكفارة قلنا الآية وزدت على
سبب خاص في حق النبي صلى الله عليه وسلم او نقول وزدت الآية في حق المحرم الامه ونحن نقول به واللام
في حرم الطعام والنسأب وهو ليه ان اللفظ يقتضي مر وهو السرا كان السبب
عاما فكل من عام وان كان خاصا فيجوز مقتضى اللفظ خاصا اما الجواب عن المعنى قوله
احسنه بقا العالم فضايت اما انه المحرم اليه موجه للكفارة قلنا لم يلزم ذلك قوله كذا كذا
والزوجه قلنا نفع مطلقا ونقول الحب الكفارة والآية وزدت في حق النبي خاصة على انما منع في
حق الزوجه ونسبها في حق الامه عملا بالآية ونطالهم على هذا وذلك ان في حق الامه ثبت بعدا
لا يعقل معناه وما لا يعقل معناه كيف يلحق به غيره وعلى اننا نقول انما وضعت الكفارة باضافة لهم
الي الزوجه والامه معانيه على ما وضعه وذلك ان الشرع جعل له طرقا وهو الطلاق فاذا
عدل عن الطريق الموصوع له عاقبه الله وكذا في حق الامه له طرقتان وهما الاعان والزوجه بخلاف
عمل التراجع والدليل على الفرق بينهما انه لو قال هذا الطعام على حرام ولم يقل ان فعلت كذا لا يلزمه شي ولو
قال لانه اول وجهه انت على حرام لزمته الكفارة اما الجواب عن كلام ابو زيد قوله
كلام لمن العمل بمجازه قلنا لا نسلم قوله انت المحرم ولا به المحرم الا بالنهي قلنا لا
نسلم ان له ولاية المحرم بالنهي فان النهي المحرم من الاجوال لم يقول المحرم
النايه بالنهي حرمه خاصة وهذه حرمه مطلقة وكذا يجوز ان يحكي باحديهما عن الاخرى

والدليل على الفرق بينهما مسلمان يرضى عليها الى حصة اوجبها اذا قال هذه الزمانه على حرام
فاصل منها حية لزمته الكفارة ولو قال والله لا اكل هذه الزمانه فاكلها الا حية لا يلزمه
الكفارة الثانية اذا قال لزوانية امن على حرام ووطي واحده مهر لزمته الكفارة
ولو قال والله لا وطئ مسكن ووطي واجد لا يلزمه الكفارة والذي يدل عليه اذا قال طلاق الله
على حال او حرام الله على حرام فانه لا يلزمه الكفارة **قوله** هم بان هال امكن العمل
لخصه قلنا كان ينبغي ان يعتقد به الميم على سبيل التاكيد فان الانسان يراه يحلف على وجه
البلادي وناره ابتداء فها نحن على السائد والله اعلم بالصواب **مسألة**
مدعي السامعي من الله عنه انه اذا قال ان فعلت كذا فانا يهودي او نصراني او مشرك بالله
فانه لا يلزمه شيء ولا عقوبة الميم وقال ابو حنيفة سعة الميم وكذب الشفاعة به
وسا المسئلة على حرف وهو ان ياتي به عندنا لا يصلح ان يجعل كذابه عن الميم وعندهم يصلح
اما محمهم قالوا اذا قال ان فعلت كذا فانا يهودي فقد جعل فعله شترطا على
الكفر والكفر حرام فشرطه ايضا يكون حراما لان شرط الشيء بخلافه حكم ذلك الشيء فكما ان
سبب المعصية معصية فكذلك شرط المعصية معصية ولانه اذا قال ان دخلت الدار فانا
يهودي فقد جعل دخول الدار علامة واما زنه على الشفاعة والعلامة والامانة على الكفر حرام
كالتركة والفلس والتجود للصنم وعبدك اذا قلت ان ما اتى به حرام فقول ليس له
اثبات الحرام الا باليمين على ما تقدم ذكره **قوله** ومنهم من قال اذا قال ان فعلت فانا يهودي
فقد حلف بالدين والدين لله وهو كسما اذا حلف باسم من اسما الله او صفة من صفاته قالوا
ولا يلزمه ما اذا حلف على المعاصي لا يلزمه شيء لاننا نقول حرمة المعاصي ما ملئت لحوق الله
واما ما ملئت لحوق الا دمي وليس حرمة ما ملئت لحوق الله مثل ما ملئت لحوق الا دمي **اما**
دليلنا يتعلق اصحابنا بما زوي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف لم يحلف بالله
والافليد زوي في روايه والا فليشكك وكذا زوي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف
بعز الله وكفارة ان يقول شهد ان لا اله الا الله **اما** المعنى يتعلق اصحابنا بان
ما لو حلف بالخلق وحلف بالمحدث او حلف بعز الله تعالى ولا حلف عليه الشفاعة كما
اذ حلف بالنبي والشفاعة وانما هذا الكلام ودل ان الشفاعة وجبت لعظم اسم الله
فاذا لم يحلف باسم الله فسأبت المحذرات للسبب في التعظيم كما سهر الله تعالى

فلا يلزم به شيء **اما** الجواب عن كلامهم قوله يانه جعل دخول الدار شترطا على الشفاعة فهو
حق ام قلت ان هذا ظاهرا بناء على الميم بوجوب الجزم ونحن لا نستلزم ذلك على ان نقول هذا الذي ذكره
كنايه الكنايه ولا ينبغي ان يعتد بكنايه الضمانية فانه يودي الى التسلسل وما تسلسل لا يتحصل فحصل بها
في بدايته وهذا هو الجواب عن قوله يانه علامة على الشفاعة **اما** الجواب عن قولهم
بانه حلف بالدين قلنا ولما دلحلف بالدين يجب الشفاعة فان الدين مخلوق وقل محدث في عالم الله لا يلزم
لعظمه كعظم اسم الله والدليل على صحة ما قلنا اذا حلف على المعاصي هو لهم بان ذكر حرمة ثلث
لحق الا دمي **مسألة** ما منع بل يثبت لحق الله تعالى ولهذا لا يسطر باسقاط الا دمي والله اعلم بالصواب
مسألة مدعي الشافعي رضي الله عنه وان رضاه انه اذا ابتدع ذبح ولده لا يجب عليه شيء بل
يلغو اوقوله وقال ابو حنيفة يجب عليه شاه **وسا** المسئلة على من احدهم ان ما اتى به لا يكره
العمل بحقيقته ولا يحازه وعندهم امكن العمل بحازه الاخر ان عندنا الا من يدعي الولد كشر
امر الله الشاه تعني في حق انهم الخليل صلوات الله عليه وسلامه وعندهم الا من يدعي الولد
امر يدعي الشاه احتجوا بما زوي ان رعاش رضي الله سبيل عن رجل نذر ذبح ولده فقال اني
عليه شاه ثم قال تلوا هذا واشاد الى سراقه فقال انك يجب عليه شاه فقال بن عباس انك
مثل ما زوي وهذا شاع وداع وصار اجما **اما** المعنى يتعلق شترطهم بان قالوا ما حرج بغير
عهده الا من يذبح المامور حرج الناذر به عن عهده النذر قياسا على الشترط الهم اذا عجز عن الصوم
وبانه يذبح ان الشترط الهم اذا عجز عن صوم رمضان يجب عليه الفدية يخرج عن عهده الامن بالفدية
واذا نذر الصوم حله العجز يلزمه الفدية ويخرج بها عن عهده النذر فكذلك فيما يخرج فيه ولا فرق بينهما
اما القاضي ابو ذيب يتعلق في المسئلة بان قال الا من يدعي الولد امر يدعي الشاه فذلك النذر يدعي الولد
سعي ان يكون نذر انا الشاه وانما قلنا ذلك لان النذر يترتب على الامر والدليل عليه الحكم ان كل ما
هو مباح لا يلزم بالنذر كالاكل والشرب وعادة المريض وعبدك ومن حرج **مسألة** الحقيقته
وذلك ان النذر ليس له مرجعه العبد والامر الزام من جهة الشرع وليس للعبد ان يلزم ما ليس
بذام حقيقته في الشرع اذ عليه ابتاعه لا ابتدعه اذ ثبت هذا وان النذر يترتب على الامر فالامر
يدعي الولد امر يدعي الشاه فذلك النذر يدعي الولد سعي ان يكون نذر يدعي الشاه وهذا حمله زما
رايانع فيها وانما الثاني في ما نكته اشيا الخ ان حرج اسمي عليه ان كان مامورا به والبيان ان
حرج الشاه وجب بالامر الذي وجب به حرج الولد والى بيان ذلك ان الشاه وجب بعد حرج ذبح الولد

الدليل على ان دمج الولد ما موزبه قوله تعالى حكايه على لرحمهم عليه اني اري في المنام اني ادخل اليه
ومنام الانبياء وحي بذلك عليه انه لما ساءوا اسمعيل عليه السلام قال افعل ما تؤمر فتعهم
من كلامه الامر وانهم عليه السلام اقره على ذلك فدل على انه ما موزبه بذلك عليه
وهوانه اسمعيل بمقدسات الذبح من المل الحقيق وامر ان السكين وشدة الاطراف والاضجاع
ولولم يرض الذبح ما موزبه والاما فعل اذ هو معصوم عن الخطا والزلل **ق** الواو الاجازات
بان الله تعالى قال قد صدقت الزويا ولو كان الذبح هو الماموزبه لما قال قد صدقت الزويا
لان الذبح ما وجد لانا قول معناه قد صدقت بمقدسات الزويا لانه اني لحققة الزويا
ولان للذبح طرفان طرف معلق بالذبح وطرف معلق بالذبح العالي اما ما سعلق بالعد فهو امرات
السكين على الحلق واللبه وانهم عليه السلام اني ما هو في وسعه اما القطع فهو الى الله تعالى
ولانه نقل انه دمج وقطع ثم التام وان دمل **الاح** في الآية بقدير وتأخير فقد ترو وقديناه
بدم عظيم قد صدقت الرويا فيكون يصدق الزويا دمج الشاه اندج الولد هذا البيان ان
دمج الولد ما موزبه والدليل على ان الامر بدمج الولد امر بدمج الشاه ان دمج الشاه ما موزبه
ولم يوجد امر سوى ما في الخطاب وهو الامر بدمج الولد بذلك عليه وهو ان دمج الشاه
وجب فدا عن خط الولد والعد اما وجب بالامر الذي وجبه المفدا عنه اذ لو وجب بامر آخر
لخرج عن ان يكون فدا بذلك عليه وهو ان العز اما كان دافعا للمكروه من غير تغيير عزم
الامر وهذا المعنى انما يحقق اذا وجب بالامر الاول اما اذا وجب بامر اخر فقد تغير عزم
الامر فلا يكون فدا اعتبر هذا بالعدا الجسدي فان من ذي سهم الى ان فتتوس الممي اليه
بترس حتى يدفع الرمي عرصة فسمى الترس فدا اما اذا اعتبر الزامي العزم ولم يزم او ترس الى
شخص اخر الاسمي لك فدا فادانت هذا وتقر فقول **الشاه** وجب دمجها بقدر
لحزم دمج الولد ودليله ما ساء وهو ان دمج الشاه وجب فدا والعدا ما دفع المكروه من كل
وجه وهذا انما يحقق اذا دفع مكروه الوجوب والوجود فان الوجوب يصلي سقاط العزمه
والوجود بمعنى ارباه دمه والافقه وابطال تركيه فمعنى ان يكون العدا دافعا للوجوب والوجود
جميعا حتى يكون فدا من كل وجه **ق** الواو الاجازات يقال ان دمج اسماعيل عليه السلام
وجب او لا ثم وجب دمج الشاه بدلا عنه وما هنا ما وجب بالندرج دمج الولد لانا نقول

لا نستلزم ان دمج الولد كان واجبا لانا بينا ان دمج الشاه وجب فدا والعدا ما يدفع المكروه من كل وجه
على ما ساء اصل هذا السلام انا سنس الخطاب العدا ان حزم الامر وهو الوجوب ما يحقق في حواسم
بل كان العدا هو الواجب وانزيب **د** اعتد عر هذا وقال انا اسم ان الوجوب كان باننا حتى اسمعيل
عليه السلام غير انه حزم دمج اسمعيل في الدولم نحن الحق ابتداء الندرج بدوام الامر وصار فدا قلنا في الذبح
الهم اذ اعجز عن صوم رمضان بعد الوجوب لزمته الذبذبه واذا انكر الصوم حاله عجزه لزمه الذبذبه
فكذلك ما هنا **ق** الواو الاجازات يقال بانه وجب او لا ثم تحول الوجوب من اسماعيل الى الشاه وما هنا
ما وجب لانا نقول هذا باطل فان مرشوط التحول ان يبقى التحول الذي تحول عنه قابلا للمل ذلك المحرم
واسمعيل ليس محلا للخط ستر عا بعد وجوب دمج الشاه ولانه لا تحولوا اما ان تحول الفعل او الوجوب
او المحليه فان قيل المحليه فباطل اذ من شرط التحول ان يكون التحول الى محله اخرى وان قيل تحول الوجوب فباطل من وجهين
الاشاه محله للذبح ولا يحلجه الى تحويل محليه اخرى وان قيل تحول الوجوب فباطل من وجهين
احدهما ان الوجوب معلق بدمه ابراهيم اذ هو المحاطب والوجوب خطاب معلق بالمحاطب
الآخر ان الشاه لادنيه لما حتى معلق الوجوب بها وان قيل الفعل تحول فباطل فان
الفعل بعد ما وجدوا اذ وجد سقر في المحل فلا يصح تحويله فتدبر بهذا ان القول بالتحول باطل
ق الواو الاجازات يقال ان هذا شرع مقلنا وسرع من قلنا ليس شرعا لانا
نقول انكم ان سرع مقلنا ليس سرع لنا بل هو شرع لنا الا فيما قام الدليل على ثبوت الشرع الاخر
سرع مقلنا ليس شرعا لنا اذ المراد الشرع باتباعه ام اذ اورد الشرع باتباعه الاول
مشمل والثاني ممنوع ولكن لم قلنا ان هذا ما اورد الشرع باتباعه فان الله سبحانه وتعالى
قال فالاسعوا له اسمعيل **ق** الواو الاجازات يقال بانه ما وجب على امته
ما حرمي ان لا يحب علينا لانا نقول لانكم انما ما وجب عليهم على الاطلاق بل وجب عليهم
الشاه وان كان ما وجب دمج الولد على انا نقول القياس بعضي ان يحب عليهم الا انه قام الدليل
على انه لا يحب عليهم فبقينا فيما اذا د على مقتضى الامر **ق** الواو الاجازات ما اذا ندر
قتل الولد حب المله شي لانا نقول نحن في هذه المسله منع الشرع والشرع ما ورد
الاصغحه الذبح والعقه فيه وهو ان العدا تارة تقع مسرعا وتارة عي مشرعا وخلاف
الذبح فانه لا يكون الا مشرعا **ق** الواو الاجازات ما اذا ندر دمج العدا حب المله مري

انا نقول اما كان ذلك لان الشقة على لست كالفقه على الولد فلا حرم فلنا الله في
فالواو الملم ما اذا ندرج فيه اوجده حيث لا يلمه سي لانا قول الشيخ جعل
ندرج الولد ندرج الله وكفى بغير مورد السمع ولان الشقة على الاب والجدون
السقة على الاب فالواو لا يان قال يان ندرج معصية ولا يعتقد ان اذ ندرج سائر
المعاصي لانا نقول ندرج معصية حقيقة ام محاز احصية مسلم محاز الانسليم فانه
من حيث المحاز ندرج الله والله سبحانه وتعالى فانه لا يدرج اما دليلنا
تخلق اصحابا فان الولد ندرج معصية فليعلموا ان ندرج الاب والجد والدليل على انه ندرج
معصية انه ندرج الولد وندرج الولد معصية وحرام اذ الولد معصوم وقد قال عليه السلام
من اعان على فعل شي ولو شطركم طاعة العامة مكتوب من عبادة الله تعالى
وكنا قال الخلد امرا مسلم الا باحدى يثك فزبور لمان اوزنا بعد احسان وفي نفس نعت
نفس وسي هذه الاسباب لم توجد في حق الولد فليكون حراما ومعصية فاد الله
ان ندرج انه ندرج معصية ولا يصح دليل السمع والخبر والحكمة اما السمع
قوله عليه السلام ان ندرج في معصية الله ان ندرج فاما لا يملك من ادم وجهه الدليل انه تعالى
بعضي اعلم المتقي واما الحقيقة وذلك ان السنت قد به وطاعة في الوفاة
والمعصية لم تتركها ولا سموا ان يكون مأمورا به ومنهيا عنه في حاله واحده
ولا ان يكون متقربا بها هو طاعة مطيعا بما هو ممتثل عنه وبذلك عليه وهو
ان المباهات لا يلم بالندرج مع استواء طرفيه واعتدال جانبيه بل لا بد وان ندرج
جانب الفعل على جانب الترك فاحرى ان لا يلم المعاصي بالندرج مع انه يعاقب على
فعله ومن حيث الحكم اذ ندرج فعل ولد واذا ندرج في اسيد وجده فانه لا يلم ولا يلم
شي ولدك هاهنا اما المعتقد ندرج اخطا محله فليعلموا ان اذ ندرج في ابه وجهه والدليل
على انه اخطا محله انه اصاب الى الولد والولد ليس محلا للابح ولهذا لا يعاقب النعقد
فيه واذا لم يعتقد فيما اصاب اليه فانه عقابه في محل آخر لا يخلوا اما ان يكون بطريق
الحقيقة او بطريق المحاز فان قبل بطريق الحقيقة فاطل ان اسم الولد اسطوى على الله
لالغة ولا شترنا وان قبل بطريق المحاز فاطل ان الشئ انما يجوز به عن غيره لما يلمها

من الاستشراك في المعنى الخاص او السببية والامساك ذكر من الولد والاه في المعنى الخاص
لان خاصية الادمي انها هو الظاهر والنجس كما مات الله تعالى وحاصبه الله المالم به
اذ حاصبه كل شيء خلق له ولا سببية لهما اذ الولد ليس شمس ليدع الله واللاه
فاذا لم يصوتا العلم بها اني لا حقيقة ولا محاز املعوا فان قيل اسم الولد اسطوى على الله
شترنا لانه طلبنا هذا دعوى لوضع شترني مراد في فعلية الدليل ولان الاسم الشترني
ما اذا اطلق لانهم منه الا المسمى الشترني كالصوم والصلوة والحج فانه لانهم من الصلوة
الا للقيام والنفوذ والركوع والتجود ومن الصوم الامساك مع التنية ومن الحج المناسك
المعلومة وهما لا ينفك عن المطلق اسم الولد الله ولا ينفك اما الجواب عن كل ما انهم
اما ما نقل عن ابي عباس فهو قول واحد في الصحابة في مظان الاختلاف فلا يفرق بينه واما الجواب
عن المعنى لما قولهم ما خرج المأمورية عن عهد الامم خرج النادر به عن عهد
الندرج قلنا اما الامر فستحجب عنه في كلام ابي زيد واما الشرح الهام اذ ندرج الصوم
حاله العجز عنه لا ينعقد فمفع هذه المسئلة ونضر على المنع واما الجواب عن كلام
ابي زيد قوله الامر بدم الولد امر بدم الله فليعلم ان يكون النذر بدم الولد ندرج الله
قلنا الجواب عنه من وجوه احدها الاول ان هذا ما سمعنا على ان النذر بدم الله على
الامر ونحن لانعلم بل النذر اصل مستقل بنفسه والامر اصل مستقل بنفسه
ولهذا اذ ندرج نكرهه واحده يلزم بالنذر وقوله هم مانه لا بد وان يكون حقيقته
واجبا قلنا لا بل لا بد وان يكون عباكه اما ان يكون واجبا فلا يخرج عليه المباهات
فانما ليست عبادته فلا يلم بالندرج جواب اخر وهو اننا سلمنا ان النذر بدم الله
على الامر ولكن لاننا ان دمج الولد مأمورية والدليل على صحة هذا قوله تعالى قد صدقت
الرويا ولو كان دمج الولد مأمورية لما قال قد صدقت الرويا اذ ما دمج وهذا الجواب
صحيح لما ذكرنا عليه من الاعراض جواب اخر مسلم ان دمج الولد مأمورية
لكن لاننا الامر بدم الولد امر بدم الله بل الامر بدم الولد ندرج الله وندرج الله واجب
بامر اخر (ما قولهم بانه ما وجد في الكتاب الا الامر بدم الولد قلنا ما وجد

منه معهما فوق غابر است اجواب عن كلامهم قوله **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
البحر فانه اذا نذر يلمه ولكن استلم انه نذر قوله **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
منهم من لا يحقر قلنا ليس ذلك فاعلموا ان الانسان نفسه يكون باطلا قوله **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
التي هي يلمه قلنا ذلك طلبنا ليعلم ما نذر وقد وجدنا **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
اذا قال استلم على كنه قلنا ليس هذه المسئلة فوجدنا وليس في نظرنا قوله **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
ما في ما في السند فهو يدل على ما في الكلام قوله **منهم من لا يحقر قلنا** يحقر لغيره
او المثل مسوقا احاطة اذ ان مسوقا يحاذي انما في المنسوخ
والله اعلم بالصواب

مسائل القضاء

منعيب للمعا والبيع نقله ان لغيره على الغالب صحيح وخالفه وهو راجع بعد ذلك وقال كما
 نفعه والكهنه والاصنافه اذا علوه قول كافر كونه **مسألة** المستعمل جوف وموان انما ليس
 بسوط عذبا ومنه سوطا **مسألة** والله اعلم بما جرى غير اني صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب
 بن ابي لهبه انما كثر حتى سمع تلاوا واخوه والدليل انه انما لم يمتى لم قال جى وحى للقاء والتعليل
 فلا يكون ان يكون سوطا او عله وانها قدر فلا يكون **مسألة** المعتبر في
 المبدأ جى على ان الكهنه القضا له قد ال عليه بل اولى من وجهه الاول ان لغيره نقله
 والقضا عليه نقله فاذا لم يكن احد من الاخر الماي ان في القضا لاجال المصنف له وفيه
 القضا على الكافى القضا له وفيه صماهير **مسألة** بطون اخى وقال في القضا على الغائب
 ابطال فقد وذلك في الكهنه وهذا فان لم يكن اذا اقامته فلم يكن عليه الترخ فيها المعاصنة
 والجرح ومع القضا على كماله فيلحق ان ضارا ومنه من **مسألة** قد من **مسألة** او وقال لعلم
 ان لغيره ايلون ابا لهبه والبنه انما يكون به اذا سلمت على كثر والقدح وعناها ما سلمت
 كماله ان كثر وكجرح ومقتدج **مسألة** البوزيد قال فان سوط القضا فلا يسمع القضا
 والدليل على انه فان سوط القضا ان السوط ملو لا تدار والدليل على كونه انكم
مسألة الكهنه وموان القضا ملو من سبب وانما يكون ما ليس بارتو وانما ليس
 ما فان ما ان ما كاج الى ما مد **مسألة** عله ان القضا ملو فالسوطاظر وقيل ان
 سوطاظر كاج الى القضا او البالغ العاقل يقول قولا او الظاهر في القديق
 اذا صدق مطلق عله ان سوطاظر كاج الى القضا عله ان اذا اقر
 بعض بوازه واذا اقر بعض بالبنه وقيل انما كثر كماله ثور وكمل ان سكر واذا اجمل في كمل
 فان اصل العدم يدل **مسألة** عله ان انما كمل باولى من كمل سماع البذلوجر
 اولهما ان لا توارق قول الانسان على نفسه والبنه قول القضا والعلل بقول الانسان الى

فقول القضا اذا الانسان ايلون **مسألة** حق لغيره **مسألة** الا ان الاوارا ورجى الطرق البينة
 لمية تراوى الطرق **مسألة** اكلم اذا كان جازا لا يكون القضا عله **مسألة** الوار وانما ان كان
 ان كان دشا فالاصل ثوره البينه وان كان عشا مية ثابته عليه وهي على الملل انما نقل
 من ان انما موجود من حيث النظام و **مسألة** اذا عله و **مسألة** عليه يطالب بجواب الله في **مسألة**
 با انما او با او ار فلما طوبى كواب الدعي حتى ما قلناه **مسألة** اخى وهو انا قد بنا ان
 الانما شرط و **مسألة** يابن سقار كمال و **مسألة** اذا قال لعبد ان لم يزل اليوم الدار فابن
 ومضى وقال قد فعلت الدار لا يقبل البتة من اقامه البتة الوار ليس له سماع البينه انما
مسألة ليس هذا عله على الغائب انما موثقل السهان فان هذا مال بالغ عامه وذلك
 كمل السهل السهان فانه ان كمل الشهود فربما الى المديح وان كمله يكون ثور عله ان ذلك البينه
 الاخر **مسألة** الوار وليس له انما اذا عله فكيف فانه يكون القضا عليه كذا اذا كان غائبا لا نا
 نقله ليس هذا عله انما لا تدار بعد فانه لما عله وطالب وطوبى كواب القضي
 وعنده من سكت لم بعد كمال وان كمل با في كوابين والدليل على عله اذا اقر من سكت
 اقره **مسألة** الوار وانما ان كمال هذا قال سوط على التلف فلا بد من حفظ وحفظه انما
 يكون بالقضا على الغائب منع ان يكون ذلك كخطب ثور للو وهو نقل السهان فربما الى المديح
مسألة الوار وانما ان كمال هذا عله انما اذا عله انما كثر وهو الموضع
 فاقامه البينه نقل وهذا قضا على الغائب انما نقل هذا عله على كثر وهو الموضع
 مني انما اذا اقره انما وجه وهذا الموضع وسهل المال لها وهذا الغائب وانما انما كثر
 فانه كمل على الموضع سهل المال له ولا يسمع على المال بما سهل لها **مسألة** الوار وانما ان كمال اذا
 ان ان وقال هذا لعبد لفلان وهذه الدار وهي تحتاج الى المال ولها العبد فلان فانه
 سكت له وهذا عله على الغائب انما نقل عله انما سهل المال له الا اذا انقطع من فانه يكون كمال
 مانعا وكمل على كثر حفظ **مسألة** الوار وانما ان كمال اذا قال هذا السقط شراء فلان
 وانما سبعة فاقم البينه واخذ حتى او هذا لعبد فاني واسره حتى فاما سماع البينه وهو

طابق ظاهر او باطن يدل عليه انه يحل على القاضي الحكم سواء القضاة على الاما لم ينفذ
في نظر الشرع والعقد القضاة المستورة طاهر او باطل لا يشمل من الشرع ان يوجب عليه شيئا اقله
فيه يدل عليه هو ان القضاة لم يكن مقتضى مقتضى فلابد له من محل ينفذه فان كان هذا المحل
ينفذه والا فليقدر بحمل حتى ينفذه لان الحال شرط والشرط يجوز تقديرها لان من شرطه وجود
الشرع بالقضا ان يكون له محل تقديرنا الحد فاما في الامر بالصله من شرطه وهو با وجوب
الطهارة والستاره وكذلك اذ اقال اعق عبد كعبي وعلى الف نكاح اعقت فاما تقديرنا في الملك
ونقله الى المستدعي حتى يقع العقوق عنه لان من شرط العقوق الملك وان لم يرض موجودا فلا جرم
قدرنا الملك من شرطه صحيح العقوق فلهذا ما قدرنا نكاحا ضروره وزود الامر بالشرع
بالقضا وضروره نفوذ القضا كابد اولي من وجه واحد هو ان في العقوق صحيح قول واحد من اجد
التاسر وفي محل النزاع صحيح قول قاضي مفضاه المثل يحكمه وطيلسانه نافذ القضية والحكم
الثاني هو ان في استدعاء الفوق صحيح كوصفه والافا اصل صحيح انه ان لم يصح من المستدعي
صحيح من المستدعي منه وهما صفة صحيح اصل القضا ووصفه فهو الاعتزاز اولي قالوا ولا
حائز ان يقال ان النكاح ابد له من شرطه وقيود وقيود وهو لم يوجد شي من ذلك لاننا نقول هذا
يعتبر في نكاح مقدر امر محقق ان قلتم في مقدره لاننا لم فانه لا يشترط له الاخر باطل بالبيع
فان البيع لا بد له من الجاه وقول وشروط وقود ومع هذا اذ اقدز وجوده لا يشترط لذلك
هاهنا ولا جاب ان يقال ان البينه ظاهرة فلا يزيد القضا عليها لاننا نقول هذا ما ينكح على
ان القضا ينقسم الى ما ينفذ طاهر او باطل والى ما ينفذ ظاهر المحجب وعجز لاننا لم ذلك الاخر
باطل بالمجتهدات فانه يزيد القضا على البينه ومع ذلك اجد القضا صحيح ونفذ يحكم ان يكون
الاخر باطل حقا ومع هذا اذ اصل ما يحكم القاضي نفذ ما سوا او لا يلزمها اذ الامام شاهد
الزوج على نكاح الاخت من الرضا والمطلقة ثلثا والمعته فانه لا ينفذ القضا لاننا نقول هاهنا
لو تو اطاع على ان اصل النكاح لا يبدز ان فكر ذلك اذ اتوا اطاعا على قدره خلاف محل النزاع
فان الزوجان لو اقر بالزوجه ابتداء فانه يقبل منهما وقدر ان فلا جرم يقدر ان على تقديره
فاقر قوا ولا يلزم الاملا ان المرسله حيث لا ينفذ القضا فيها طاهر او باطل لاننا نقول ان كسبت
الملك لا يظن تحت ولايته فلا ينفذ قضاؤه فيه طاهر او باطل اما النكاح فيد ظل تحت ولايته انما
فينفذ قضاؤه فيه طاهر او باطل الاخر هو ان اسباب الاملاك متعدده فليس يشبه الى
شبه باولي من شبهه الى غيره فلا جرم تعارضت فلم ينفذ خلاف النكاح فانه متجه فلا جرم يمكن
لصافته اليه وسعيه فيه طاهر او باطل ولا يلزم اما ادا اظم وقضا في حلقه شهادة شهودهم
خرجوا كفا ان او ان او محدودين فانه يقضي لاننا نقول انما نقض هاهنا لاننا نقض القضا في نكاح
في الشرع اذ انما يحكمه اذ انما كانا افا اعلام الكفر والما والاداه

وان كانوا ازا فاشبهه ظاهر وهو الاستدلال وان كانوا محدودين فاعا يقيم الحد على المحدودين
جماعه ولهذا قال تعالى وليشهد عداها بما طابقه من المؤمنين فاد اثبت ان استأجره
الاشياء مشهوره والقاضي قصه من طرحت لم يبحث عن احوالهم بخلاف الزور فانه يحل على
الناس زورهم فافترقا طرقة اخرى لهم قالوا القاضي ياب الله تعالى فاد افضي القاضي
فكان الله تعالى قضي من حيث المعنى وقضا الله تعالى ينفذ طاهر او باطل وصار هذا جاعلا
فيما اذ اوظر وكلا او اشتاب نايبا في استيفاء القضا واصفى اليك فكون فان المشير
هو الذي استوفى القضا حتى انه لا يجب عليه القضا كذا هاهنا فان حله وقضا وجه الله ينفذ طاهر
وباطلا ولا يلزم الاملاك المرسله حيث ينفذ القضا فيها طاهر او باطل نايبا عن الله لاننا نقول
لم توجد النايبة عن الله في القضا في الاملاك المرسله وقد وجد في غيره فافترقا اما ادا ليل
علق علما فاما دوت ام سلمه رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم تختصمون الي واولكم بعصم
الحق بحجة من بعض من قضيت له بشي من مال اخيه فلا يخذله فاما افضي يقطعه من النازوي
ما نظام من النازا انما انا احكم بالنظام والله سولي الشرايز وجه الدليل من ثلثه اوجه اخرها
مع عن الاخذ بقوله فلا يخذله دل انه لا يحصل له الملك بالقضا الثاني قال اقطع له قطعه
من النازاي جزم الثالث قال انا احكم بالنظام دل انه لا ينفذ باطلا اعترضا قالوا ان اذ
به المال ولذا نقول في الاملاك المرسله اذ اخر جواد اني وشهود زور لا ينفذ عدما
لوجوب الحيز والحلف نافي والحوا الاول زوي انه قال من قضيت له بشي من حق
اخيه فيناول النكاح والمال جميعا الاخر انه عم التعليل فقال انا احكم بالنظام والحكم في النكاح
والمال سوا الاخر الحيز سادل النكاح بطريق التنبه والدلالة لانه اذ المنفذ القضا
في المال معانه اذ في درجه من المال لانه يدخله بدل والا باجه ففي المصالح الذي هو
اعلا درجه واعظم شأنها من المال والاصاع لا بد لها الدل والابجه اولى ان لا ينفذ
كالثاني مع الصب والتم سوا والمعنى مشايخا قالوا قضا بغرض حق فلا ينفذ باطلا
فما لو خرجوا ان قوا انا قلنا لان القضا الشايق في الشرع انما هو القضا الحق والقضا بالحق
انما يكون اذ كان ناعلي شهاده وبينه عاد له صادقه وهما شهاد زور وزور وبينات
فلا ينفذ شيئا وانما قلنا لان القضا ناعلي على الشهاد والقاضي يقضي بما شهدوا عليه الشهود
قدز او حضا وكما وكيفيه حتى ان الشهود لو شهدوا بعد لا يقضي شوت ولو شهدوا بغيرهم
لا يقضي بدنايز ولو شهدوا بعشرين لا يقضي بعشره او بمار اذ على ذلك فدل ان القضا ناعلي على
الشهاده يدل عليه ان القضا لو لم ينفذ باطلا ادي الى القضا بغرض شهاده الا ان في ان القضا كما
للمحيز طاهر اغير شهاده لا يحكم باطنا بغرض شهاده وبينه ولم يوجد الشهاده باطلا فلا ينفذ القضا
باطلا دل عليه هو انه لو وجد الشهاده طاهر انفذ القضا طاهر ولعدمها باطلا لم ينفذ باطلا

علامته الدليل ويدل على ما قلناه الاملاك المرسله فانه لا ينفذ القضا فيها ظاهرا
وباطنا والمعمد انا نقول قضا احتياجه ولم يصاحف محله فلما لم يخرج الشهود
كما زاولوا او مجردين وقولنا احتياجه صحح ان هذا شاهد روز وكذا
يصلح ان يكون حجه لان الشهاده اما سميت بینه لانها تنسب للحق وسميت حجه لانها تظهر
اشتقاقا من المحبه اليها والطريق المسلكي الروز والكتب لا يسمع ولا تثبت شيئا
عليه انه يجب على العاقل طلب الصدق والبحث عن احوال الشهود ولو لا انه ممكن والاما
امر بذلك ولما وجب عليه ما اثبت ان الصدق مطلوب وهو ممكن الاطلاع عليه من غير ان
يكون هو المعتمد يدل عليه ان حقيقه الصدق معتبر حتى انه لا يقع يوم الصدق لان
البينه انما يكون بینه اذا كانت متيقن الصدق ويوجد فيها حقيقه فاما في المعجم فاحقه
الاعجاز يعجز لمسا اينها ومن الشجره والشجره كحقا للمعجز فكذلك البينه حقيقه
الصدق معتبر فيها حتى انه لا يقع فيها بل الصدق يدل عليه ان يوم الكذب يكون ما عا
فكذلك ايضا يوم النعمه فاما في حق الولد فحقيقه الكذب اولى ان يكون ما عا
يدل عليه ان الشهاده امانه وانما قال عليه السالم الشهود امانا الله في ارضه ولهذا
قال تعالى ومن يحكمها فانه اثر قلبه والامانه يجب ادائها وانما يجب اداء الصدق
والكذب والامر حافظ للحق وانما يكون حافظا لطلب الصدق اما جاله الكذب فهو مطلق
للحق ومهدد له فخرج عن ان يكون شاهدا واذا اخرج عن كونه شهاده فالقضا معتبر
شهاده لا ينفذ وقولنا لم يصاحف محله صحيح فان محله التناج لم يوجد وتقدره لا يكثر
لانه معتبر فيه شروط وتبوء وشهود وولي ولم يوجد ولا بد للقضا من محله يتقدمه
فلا جرم اذ لم توجد المحله ولم يصاحف المحل فليعوا لما سبق فان قيل البين ينفذ
ظاهرا قلنا لا ينفذ لانما دال مجرد تسميه ولقب لرفع الماثم والخروج حرم المحاكم
الحكيم والافهامينه ومن الله باقي على ما كان ما تغير وصار فاما في المعجم اذا اجتهد
في القيله ويكون مخطيا انما يجوز له الصلوه رفع الماثم والجرح كذا لها فاما
والفرق اما احكام عرطها فاما لما الحديث وقول واحد الصحابه لا
صحح به ثم تغارضه بما زوي عرعر رضي الله عنه انه قال حين يك الى البين الى ابي
معنى الاشعري ان الحق قديم لا يغيره شيء فاذا اقصيت شيء من ايت الحق عرعر
فلا تغتفك قضا قضيته عن الرجوع الى الحق فان الرجوع الى الحق اولى من التماذي

في الباطل وروي عن شريح القاضي انه قال في مثل هذه الحاديه ان قضا هذا الدال بالبح
ما جرمه الله تعالى قولهم بان ما ذكرتموه يعني الى متاد قلنا وقد قلتم مثل هذا فان
عندكم ينسب الولد الى ابا والى امين وهذا من اجل ما يكون الاحتمال عندنا المحتان
فان العاقل يضع الزوج الاول عن الوطى واذا اراد وهو بطا يعززه ولحيته ولسنعه بل
منعه الدل على عدم ملحه فلما يعرف الصايبه والموطوءه بالشبهه الاخر باطلا بالامالك
المرسله بان كانت العز المبرغاه جازيه فانه يجمع عليها محلان وعندكم يجوز وكل
عذر لكم عنها عذرنا لهاهاها والجواب عرطها ابي زيد قوله قضا الله على
حجه شرعيه لا تملك وقد يناقوا لهم القضا تنسب على الظاهر قلنا عملا او نفودا ان قلتم عملا
مثل نفود الانتم فانه انما ينفذ اذا كانت الحجه مانعه عداله شرعيه وبينه معده
مريضه فينفذ ظاهرا وباطنا اما القضا ظاهرا لا ينفذ بل لا بد من مجرد الصدق حتى ينفذ
ولم يوجد قوله عليه السلام احكم بالظاهر هذا هو الحق لو كان ينفذ باطنا لما قال انما احكم
بالظاهر بل كان يحكم بالظاهر وباطنا قولهم يجب العلميه قلنا يجب العلم بها ظاهرا لا
سعدا باطنا وهذا ايضا حجه عليكم فانه لو كانت عادله حكم بها ظاهرا وباطنا فلما لم
تصح عادله لم ينفذ باطنا قولهم انما ينسب الحث عن الباطن فانه يعيش ويشوق قلنا لا تملك
فانه يلزم الاطلاع على ما في الباطن والبحث عنه ولهذا صنفوا كتاب الخرج والعقيد
وميل معرفه ذلك بقرائن الاحوال كحل المحل ووجع الوجع ونشطه التمدد ولهذا قال
تعالى ولم يعرفهم في الحق القول جواب اخر يقول ان امكن الاطلاع على الباطن وحيث
حقيقه صدق حقه ظاهرا وباطنا وان لم يرض سعدا ظاهرا وباطنا جواب اخر عدم الاطلاع
على الباطن حله عذرنا في رفع الماثم انه يدل اما ان محله في يهود القضا ظاهرا وباطنا وظل
قولهم الباطن يبع الظاهر قلنا ليس جعل الظاهر تبعا للباطن باولي من جعل الباطن تبعا
للظاهر فكل ما ينبغي ان لا ينفذ القضا ظاهرا ويباع الباطن فان الباطن هو الحقيقه والظاهر لا
يرجع اليها عليه في جميع المظان قولهم يجب على القاضي سق الجواب عنه قولهم
القضا لا بد له من محله ينفذ فيه قلنا مسلم ان كان محلا محققا ينفذ فيه قولهم نقدر ان لم يكن
محققا لاننا فان التناج لم يشروط وقبول واجاب وقبول وولي شهود فلا يمكن تقديره
بل لابد من وجود حقيقه وحجج فصل الاستدعاء اربعة اوجه الاول ان هناك

لو اتفق المالك والمستدعي على ان المالك هو المالك فانه ان اتفق الحاكم والزوج
على انشاء لا يجرى الا حزن هو ان اسباب الملك مقدره فمجرد ان جعل هذا الصاحب
لحصول الملك وكما تعين تلك الاسباب خلاف النكاح فان طرقت فخصه سبب واحد
صحتها هذا اليه ادى الى تغييره عز وصغه وذلك لا يجوز الا حزن هو ان يحصل
الملك في باب الاموال من غير قصد واختياره فاما لو مات مورثه امام ملك النكاح لا يحصل
تعين قصد واختيار الا حزن وهو الفقهي ان يقول الشرع يشترط في الحصول لعق
وعز هذا سرى موقته ويحل بمعضه فلا جرم حصل خلاف النكاح فانه ما سعى الشرع
في رفعه ونقصه وفتحته لان مناه على الاحتياط والربط على ان القضاء يظهر لا يقت
مسلتان اجدهما لو ادعى زوجيه حرة واقام البينه ولم يقض القاضي ثم تزوج بامه
وبعد ذلك قضى القاضي بنحيه النكاح بينهما فانه سطل نكاح الامه ولو كان القضا
مثبنا لما انفتح نكاح الامه فان نكاح الحرة على الامه حار الا حزن لو ادعى ثبوت
واقام البينه ولم يقض القاضي حتى خرجت ثم تكاثم قضى القاضي بالشجرة الممدوح فان
الثمة ايضا تكون له ولا تكون للمدعي عليه ولو كانت القضا متبنا كانت الثمة للمدعي
عليه لان ملكه ثبت الا ان يقض القاضي فحيث حكمته بالثمة للمدعي دل انه بالينه
ثبت لا بالقضا وبدل على ما قلناه ان الحجة فلا ينفذ باطنا قولهم هذا بنا منكم على
ان البينه تنقسم الى اخر ما قرروا انتم عندنا لا تنقسم بل البينه قسم واحد وهو
البينه العادله الصحيحه اما ما عداها فهي ليست بينه قولهم يزيد القضا على
البينه لانتم واما المجتهدات فتمنع عن هذا اذا حكم لا حجة على المخالف
اتباعه فان قيل البراذل فقد القضا باجدهما زوج على الاخر قلنا الجواب
وجيز اجدهما هو ان القضا صادف محله وحده فانه اذا قال انت على حرام فمنهم من
قال انت على حرام فمنهم من قال طلاق باين ومنهم من قال زوجي فاذا قضا القاضي
باجدهما صح ان صادف محله وهو الواقع وحجته وهو الاجتهاد اماهاها لم يوجد
لا الحجة ولا المحل الا حزن هو ان هناك وجه سبب ائصال القضا باجدهما فزوج
على الاخر وما يصلح للترجيح الا يصلح للاساقرة ابه الامومه فانها تكون ترجحه

عليه واراد الاب حتى يعصب ولا يتوزن معصيه بنفسها فوزان مسئلتنا ما لو حكم الحاكم في جلاء اجتهاده
ثم عثر على امر فانه ينقض حكمه باجتهاده وحكمه بموجب الضر فيها وانتم قلتم في محل النزاع
اذ اثنان للقاضي انهم كانوا اشهود الزور لا يرق بينهما ولا ينقض حكمه ويثبت النكاح بينهما
واما اللعان والفتخ بين المخالفين فالحواش عن نقل واحد من وجه اجدهما هو ان الزوجه
حصلت بلعان الزوج ولعان المراه ازيد لرفع الحجة عنها الا حزن الزوجه هناك حصلت
لحكم الحاكم لانه لما امر الزوج على المراه بالزنا وقد بها وكبريته الزوجه وتلاعنا فقد حصل
بينهما نوع بغض وعداوة فلا جرم اقصت المصلحة الرقة بينهما واما الفتخ فممنوع وعلى
التسليم فقول للمخالفين لم يرض القضا بالقد الفين فلا حرم اقصت المصلحة الفتخ لانه لا
يضمن الجمع بينهما في القضا بلعين احدهما يريد على الاخر او يضاعفة اما ان يفتح
وحكم بالفتخ لينة احدهما الكساده فكلما ودل على ما قلناه الاملاك المرسله
قولهم لا بد من تحت ولايته اثبات ملك بلاشيب قلنا واثبات جلد بلاشيب لا بد من
تحت ولايته قولهم بعد قلنا وهاهنا قدز ايضا قولهم الاسباب هنا كبره معارضة قلنا
هذا ادعى الى التدين فانه جعل هذا سببا للحصول ملك وبيان الى سائر الاجتهاد
ويكون سببا اخر مستقلا بنفسه الا حزن ينبغي ان يقدز اقوي الاسباب وهو الاستدلال
فما قلتم فيما اذا باع درهما بدرهم في ذال الحرب قلتم الزهر الزايد يقدز كانه استولى
عليه الا حزن كان من الواجب ان يقدز بغيره كما قلتم في الاب اذا استولى جازية ابنه
وبدل على ما قلناه ما اذا اخراج الشهود كذا الوان فاقولهم القاضي قصر وفريط فان اعلم
الشعر وسبب الزرق ظاهر قلنا وكذاهاهاها قصر وفريط فان اعلم الفسق ظاهر
ومعنى البحث عنها والتفحص لان الله تعالى ضمن لبعده ان يفضيه في اول وهله فكذا
الزور اذا علم زوجه وكذبه لو رآه في السابق قد كذب مرارا والامان فحجه
الله تعالى والحواش عرط قهها الاخرى قولهم يات الله فلها مطلقا او عند وجود
الحجة الاول ممنوع والثاني مشكوك ولكن لانتم وجود الحجة على سابق وبدل عليه
الاملاك المرسله والله اعلم بالصواب **مسئله** مذهب الامام الشافعي رضي
الله عنه ان المجرود في القذف اذا ثاب تقبل شهادته مطلقا سواء كان قبل الجدا او بعده
وقال ابو صفه رحمه الله عليه ان ثاب قبل الجدا تقبل شهادته فاذا اقم عليه اجد
لا يقبل شهادته بعد ذلك وان ثاب بعد الجدا لا تقبل شهادته اصلا ووب المسئلة

على حرف وهو مسكتان في الحقيقة أحدهما هو ان العطف عندنا المحقق كونه بنفسه من غير
العجز عن اقامه البينه وعندهم لا يحسن كونه بنفسه بل لا بد من العجز عن اقامه البينه الا
هو ان زد الشهادة عندنا معلول الفسق فيدرك مع وجوده او عدمه وعندهم زائد القادة
نتمه الحد وهو عقوبه احبوا بقوله تعالى والذين يرمون المحصنات لم يأتوا
باربعة شهداء فاحلدهم ثمانين جلده وان قبلوا بهم شهادة ابدوا واوليهم القاسقون
الا الذين ياتون من بعد ذلك واصحابهم ان الله عفو رحيم وجه الدليل هو ان الله لا
عز قبول الشهادة وان اختلفا ان الفقه هل يدل على الدلالة لا خلاف ان الذي يعطى الدلالة
الاخر اكد بلفظ التأييد والواز بلفظ التأييد كان بعض المحترمين على التأييد
فما طك فيما اذا ذكر بلفظ التأييد واكدوا الاحزان لو شهد شاهد عند قاضي
من قضاة المشرك في حادثة ولا تقبل شهادته لعنق ثم انه يتوب ويرجع ويودي
الشهادة في تلك الحادثة فانه لا يقبلها في حكم الحكام واحكامهم اولى بان يزد شهادته
ولا قبلها والاحكام ايزان يقال ان الاستثناء اذا انقلب جملا فانه يعود الى جميع الجمل
الا الى الجملة الاخيرة ومن جملة هذه الجملة هي قوله تعالى ولا تقبلوا فكون
تدبره الا اذا بانوا الا انقول الاستثناء اذا انقلب جملا يعود الى الجملة الاخيرة
بدليل الحقيقة والحكم اما الحقيقة هو ان القياس يقتضي ان لا يعود الاستثناء اصلا
لانه زجوع بعد القران ومجود بعد الاعتراف ونقص بعد الالتزام عند ان الشريعة
جوز للحاجة والمزورة وهو اما ان يقول عاقل بالغ لا يحسنهما له او للحاجة والفرد
والحاجة تدفع بعوده الى الجملة الاخيرة فلا حاجة بنا الى ان يعود الى جميع الجمل وحسب
الحكم انه لا يسقط الحد ولو كان فاذكرتموه لسقط الحد بالتوبة يدل عليه هو
انه لو استثنى الاستثناء فانه يعود الى الخبر فكذلك اذا انقلب جملا وهو اذا قال
لقد ان على عشرة الاخرى الا ان الله فانه يعود الى الجملة الاخيرة حتى انه يجب عليه منه
ولا حاشا ان يقال انه اذا قال ان دخلت الدار فزوجني طالق وعدي جز ودر
الدار فانه يعود الى الجملة التي جمعا حتى انه يعق العبد وتطلق المأنة انا نقول هذا شرط
والذي نحن فيه استثناء وهما متغايران لفظا وحكما اما اللفظ فالفاظ الاستثناء معروفة عن
الفاظ الشرط واما الحكم فهو ان شرط الشرط ان يكون اما فاذنا واما ما بقا
فلا جرم يعود الى الجميع والاستثناء شرطه ان يقع فيعود الى الجملة الاخيرة فافترقا

171
يدل عليه هو ان الاستثناء ولي يعود الى جميع الجمل الا ان لا بد من عطف بعضها على البعض
والعطف لم يوجد فان من شرط العطف الاشتراك والاشاق بين المعطوف والمعطوف عليه
في المعنى الخاص ولم يوجد بان قالوا لكم بني فلان وبني فلان الا الفتاف منهم وهما
معدوم فان ظر جملة مخصوصه ملحق فوزان مسكتا ما كقولنا انكرتم بني اسدوا من بني اسد
الا العلماء انه يعود الى الضرب لا الى الالتزام فكذلك فيما نحن فيه يعود الى الاخيرة يدل عليه
هو ان الله تعالى عقبة بالفا والفا لا تدل على العطف بل تدل على القطع فانه قال تعالى
الا الذين ياتون فان الله عفو رحيم فتدبره فان الله عفو رحيم اذا بانوا بالتوبة يعود
الى حصول المعفوة وان تقاع العنق وتحقق الاستثناء ولا يعود الى ما سبق وما كان كقولنا
تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة الى قوله تعالى وان كنتم جبا فاطهروا اي فاغسلوا
فلا جرم لما عقبه بالفا المحقق النظير وهو العنق بالحاجة ولا يعود الى ما سبق حتى يجب عليه
العنق كذلك هاهنا يدل عليه ان الحاجة انقروا على ان عطف الاسم على الفعل لا يجوز ولا
عطف الفعل على الاسم هاهنا قوله تعالى فاحلدهم افر ولا قبلوا بهي واوليهم القاسقون
حسب فلا يشوع العطف فلا جرم لا يرجع الاستثناء الى الجميع فلا وجه للقول بعود الاستثناء
الى الجميع اصلا اما القاصي ابو زيد فانه قال ادل على بيان شبي على ان العطف بنفسه
ليس بكنية وعلى ان زد الشهادة عقوبه فالدليل على ان العطف ليس بكنية في نفسه
هو انه يختلف تارة يكون واجبا وتارة يكون محذورا وانما يكون واجبا اذا ارى اننا
مثلا وسر ورجوة فما اترجى فانه يجب عليه في هذه الحالة قدفة ليزجر وما يكون
واجباتا ولا يكون كغيره في نفسه يدل عليه هو ان العطف اجاز الحمد الصدق
والضرب فان كان صادقا فالصدق طاعة ولا سب كونه كاذبا الا في اخر جز من اجز اجوة
فانه لا يجوز عن اقامه البينه الا في اخر جز من اجز اجبانه فحسبنا يعرف ان كاذب والابتنس
العطف لا يصير كاذبا فكان القياس يقتضي ان يوجز الى اخر جيوته الا انه يشق ويحسب
فقد وثقته ايام فان اقام البينه والافتتن ان كان كاذبا فاما بنفس العطف والمجزوة
فلا يدل عليه انه يقيم البينه على ذلك والبنية انما تنام على الصدق والصدق
طاعة فاستحال ان يكون كغيره يدل عليه هو ان الله تعالى علق كونه كونه على شئين
حيث قال والذين يرمون المحصنات ولم ياتوا باربعة شهداء على العطف وعدم البينة

واما كان موجبا للحد باعتبار كونه كبره وامان كبره عند عدم البينه فدل ان نفس القدر
لا يكون كبره ان المعلق على شئ لا يوجد به وبهما كما اذا قال لزوجته ان دخلت
الدار وانت لابسه فانت طالق ايقع الطلاق لا يعد وجوده من الوصفين جميعا
كذلك فيما خرج فيه والاصل على ان زده الشهاده عقوبه وهو قيام الحد الشرع والحكم
والحقيقه الشرع قوله تعالى فاحلوه ولا تقبلوا لهم شهادة ابد اقرب به بالحد وحكم
العزيز حكم الفاز بدل عليه انه عطف زده الشهاده على الحد والحد عقوبه فزود
المعطوف ايضا عقوبه لان حكم المعطوف حكم المعطوف عليه والعطف يقتضي الاشتراك
في المعنى الخاص والمعنى الخاص في الحد كونه عقوبه ومن حيث الحقيقة ان العقوبه
ما كانت مومله وزد الشهاده مومله لانه اذا شهد بشئ لم تقبل شهادته سيما لم قلبه
بذلك غاية التالم بدل عليه ان العقوبه ما كانت زاجره زادعه وزد الشهاده زاجره
لانه اذا علم انه اذا قذف لا تقبل شهادته تمتنع ويترجى عن القذف ويخفف بدل عليه
هو ان في زده الشهاده قطع اللسان مرجب المعنى لانه اذا لم تقبل شهادته وزد جعل
كان لسان له والمز اللسانه على ما قال عليه السلام المز باصغره قلبه ولسانه
وقيل ما الانسان لولا اللسان وزد الشهاده يلحق باليهام والمجازات وهذا من
ادبي العقوبات والانه الحاله والاصل في العقوبات استيفال الاله الجنايه كيد
السارق وغير ذلك ولا يلزم اذكر الزاني ولسان شارب الخمر لاننا نقول للزاني
وشارب الخمر وصلت اللذه الى جميع البدن والظهور عماد البدن فلا حرم اقيم الحد في الظاهر
لانه الاله الجنايه وعمادها لان اللذه تصل الى جميع البدن والبدن انما يتقوم بالظهر بدل عليه
هو ان سيد ابد خلق عليه حكمه والسبب الواحد لا يوجد حكمين جعلهما حكم واحد
لان كل واحد منهما عقوبه مصار الحكم الواحد في كونها عقوبه على القذف ولا يلزم
على هذه القاعده قوله عليه السلام او طعوا ابدانك واجسموه عطف الجسم على القطع
والقطع عقوبه والجسم مداواه واكثره ومع هذا عطف على القطع لاننا نقول لان
ها هنا عطف لان المساده في المعنى لم توجد الاخر هو ان الوادها هاهنا والسر او
العطف وانما هو او الشق والاحزاب ان يقال بان زده الشهاده معلول الفسق
لاننا نقول لان لم يلز زده الشهاده تمه الحد واما الفسق فلا يوجب الزد بل يوجب التمسك

قال الله تعالى وان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا اما في مكنا يوجب زده الشهاده جهازا الا
يقول زده الشهاده معلول الفسق عقوبه او ليس بعقوبه الاول مسلم والثاني مجموع ولل
لم قلتم لما كان عقوبه سقطت العقوبه وصار هذا كالقذف في الحد ولا يلزم الكافر اذا سلم
وكان قد قذف في حال كفر ثم سلم فانه تقبل شهادته لاننا نقول الكافر في حال كفر من اهل الشهاده
على الكفار فاذا اذف وجب زده الشهاده تمه لعقوبه فاذا سلم استفاد بالاستلام
شهادته لم تكن فلا حرم صان من اهل الشهاده وبعل سبكه ولا يلزم ما على هذا العذر اذا
قذف ثم حده ثم اعتق اقبل شهادته مع ما انه قد استفاد بالحزبه شهادته لم يشك له من قبل
لاننا نقول العبد ما كان من اهل الشهاده فاذا اذف وطهر لم يحل حده فاذا اعتق وصار
من اهل الشهاده زده شهادته كالحده بخلاف الكافر فانه لم يحل حده بالحد ودر
الشهاده في حاله كونه فاسقا اما ما دللنا به على ان الكافر لو اذف حده بان قالوا جرمه
فلا توجب زده الشهاده على التاميد كسائر الجزايم من الزنا والقتل وعين ذلك
وهذا لان القذف تشبه في الزنا والنسبه الى الزنا دون حقيقه الزنا ولور بالحقيقه
وتاب تقبل شهادته فاذا نسب وتاب ابدل بدل عليه انه كذب على واحد من جمله الكاذب
واذا حده ثم لو اقترى على الله وكذب بالصاحبه والولد ثم تاب واستلم تقبل شهادته فلا
تقبل شهادته هاهنا اولى واجري بدل عليه هو ان قبل اقامه الحد اذا تاب تقبل شهادته
فبعد اقامه الحد اولى لانه بالحد قد طهر عن الذنب ولهذا قال عليه السلام الحد
كفارات لاهلها والدليل عليه سائر الاحكام والمعنى ان يقول كبره بوجه الحد
والنفسى فلا توجب زده الشهاده على التاميد كسائر الجزايم والاصل على انه كبره
نفسه انه لا يخلو اما ان يكون صادقا او كاذبا فان كان كاذبا لا شك ان كبره وان
كان صادقا فهو ايضا كبره لانه احاطا العرف فانه كان من الواجب ان يحضر مجلس الحكم
ولحضر البينه ويدعي عليه ويقيم البينه فاما القذف بلا بينه وان كانت بينه فقيع مجلس
اشاعه فاجبه وتلك كبره لا يجوز ان يستعالي ان الذنب مجنون ان شيع الفاحشه في الربا
لهم عذاب الهم بدل عليه هو انه لا يصبر بالعجز كبره لا يجوز ان يكون صادقا عا حراما
زاه منى ولا يثبت له ويكون قادرا كاذبا بان يزعم الشهود وكذب عليه وجرمه الزنا
ويشهد عليه سرور الزنا فانه قادرا على البينه ومع هذا كاذب اثم بدل عليه ان العجز
ما رة يكون بفعله وتارة بفعله عجزه بان يكون له شهود لم يمتنع او يكون فانه قد

عج ولا يصير كبره بفعل غيره لان الكبره انما يكون بفعله اما فعل العبد يكون كبره على الغير
فكلاهما يدل عليه انه لا يحقق عجزه الى اخرجه من احراز اجوده فكان من الواجب ان
يؤخر الى ذلك الوقت حيث لم يوجد لان نفس القدر كبره فاذا ثبت انه كبره بنفسه
فيصير قاسقا والدليل على انه قاسق انه ياتى ويحب عليه الحد بدل عليه هو ان الفتق حرج
عن الطاعة يقال فسقت الرطه اذا خرجت من قشرها وفسقت القاره من حرجها وبالفتق
حرج عز كونه طاعنا ماد ان ثبت انه قاسق فما دل على قاسقا لا قبل شهادته ان نفسه الكذب
موجوده فاقولنا في حق الاب مع الابن فانه لا قبل شهادته فاذا ابان وار ورجع الى
الله تعالى وادخل عن الكذب واليهتان والزور فقد رجع الى حاله العدا له والصدق
فحاله بعد التوبه كحاله قبل القذف والفتق ثم ذاك الوقت بقبل شهادته ففيها محرمه
مثله والدليل على ان رد الشهاده ليس بعقوبه ولا هو من تمام الحدان العقوبات
سلفي من الشرع ولا عهد لثاني الشرع بمثل هذه العقوبات وان جعل رد الشهاده في موضع
عقوبه يدل عليه ان العقوبه ما تكون موله موحيه والايلام والالحاح انما يكون
اذ المحقر به البدن واخفائه لا ياتى لم بدنه ولا توجه بزد شهادته بذكر عليه ان
العقوبه ما تتكون زاجره زادعه على الاطلاق عامه في حق الجميع كسائر العقوبات
والناس منهم من قبل شهادته ومنهم من اذ اذنت شهادته لا يزوج بذكر ولا يزوج
به يدل عليه انه اذا اذنت ثانيا وثالثا وحدا لا حلوا اما ان يكون حبه كاملا
او ناقضا فان كان كاملا فاول بدعي ان يكون كاملا من غير مرده مهادقه وان قيل
ناقص لتعذر استيفاءه اكدود اذا اعدوا سفا بعضنا سقط الباقي كما اذا عفا
احد الشريكين في القصاص ويدل على قلناه اذ السلم فانه بقبل شهادته فان لم يكن
من اهل الشهاده في طالع كره بدعي ان يكمل حبه بزد حاكمه في العبد وان كان من
اهل الشهاده ولكن كان ناقضا فلحد ايضا ناقص اذ السلم بدعي ان يكمل ويلزم العبد
بذا انما لما اما احواد عر كلاتهم اما الراسه قلنا دللت على رد شهادته ما لم
يثبت فاذا تاب بقبل شهادته لانه استثنى قولهم الاستثنا اذ انقبت جملا لا
يعود الى جميع الجمل لان السلم وبيانه من حيث الحكم والحقيقه اما من حيث الحقيقه هو
هو ان الواو العاطفه كعمل الجمل كجمله واحده والجمله الاخيره تكون مبره له جزم

عج ولا يصير كبره بفعل غيره لان الكبره انما يكون بفعله اما فعل العبد يكون كبره على الغير
فكلاهما يدل عليه انه لا يحقق عجزه الى اخرجه من احراز اجوده فكان من الواجب ان
يؤخر الى ذلك الوقت حيث لم يوجد لان نفس القدر كبره فاذا ثبت انه كبره بنفسه
فيصير قاسقا والدليل على انه قاسق انه ياتى ويحب عليه الحد بدل عليه هو ان الفتق حرج
عن الطاعة يقال فسقت الرطه اذا خرجت من قشرها وفسقت القاره من حرجها وبالفتق
حرج عز كونه طاعنا ماد ان ثبت انه قاسق فما دل على قاسقا لا قبل شهادته ان نفسه الكذب
موجوده فاقولنا في حق الاب مع الابن فانه لا قبل شهادته فاذا ابان وار ورجع الى
الله تعالى وادخل عن الكذب واليهتان والزور فقد رجع الى حاله العدا له والصدق
فحاله بعد التوبه كحاله قبل القذف والفتق ثم ذاك الوقت بقبل شهادته ففيها محرمه
مثله والدليل على ان رد الشهاده ليس بعقوبه ولا هو من تمام الحدان العقوبات
سلفي من الشرع ولا عهد لثاني الشرع بمثل هذه العقوبات وان جعل رد الشهاده في موضع
عقوبه يدل عليه ان العقوبه ما تكون موله موحيه والايلام والالحاح انما يكون
اذ المحقر به البدن واخفائه لا ياتى لم بدنه ولا توجه بزد شهادته بذكر عليه ان
العقوبه ما تتكون زاجره زادعه على الاطلاق عامه في حق الجميع كسائر العقوبات
والناس منهم من قبل شهادته ومنهم من اذ اذنت شهادته لا يزوج بذكر ولا يزوج
به يدل عليه انه اذا اذنت ثانيا وثالثا وحدا لا حلوا اما ان يكون حبه كاملا
او ناقضا فان كان كاملا فاول بدعي ان يكون كاملا من غير مرده مهادقه وان قيل
ناقص لتعذر استيفاءه اكدود اذا اعدوا سفا بعضنا سقط الباقي كما اذا عفا
احد الشريكين في القصاص ويدل على قلناه اذ السلم فانه بقبل شهادته فان لم يكن
من اهل الشهاده في طالع كره بدعي ان يكمل حبه بزد حاكمه في العبد وان كان من
اهل الشهاده ولكن كان ناقضا فلحد ايضا ناقص اذ السلم بدعي ان يكمل ويلزم العبد
بذا انما لما اما احواد عر كلاتهم اما الراسه قلنا دللت على رد شهادته ما لم
يثبت فاذا تاب بقبل شهادته لانه استثنى قولهم الاستثنا اذ انقبت جملا لا
يعود الى جميع الجمل لان السلم وبيانه من حيث الحكم والحقيقه اما من حيث الحقيقه هو
هو ان الواو العاطفه كعمل الجمل كجمله واحده والجمله الاخيره تكون مبره له جزم

[illegible][illegible]

ابن العاصم من راجع الجحان من مكة فبشرنا بالاسماعيلية
فرضي الله بها وأرضاهما

عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
أما بعد

[illegible][illegible]

103

يا ميسرلي نذرت الشيع والصار فنت الناس
نعم نعوذ الي

سعدنا وجد فطامه الحلد
لله الطبع الذي نضع عبدا الاسد

ذات الفتح ستي مطر الحكيما عدلان فاصت على
كان جرح الغزاة كملوا حمان على حسب الغنص
ولله سدا فورا حكيما مطر السيد سلا فتمت المثل

بعد على العادلون حنوبه وفرقة المصليح بنوب

وذا الحبيب في دين واحد جارت كاستدفع

اذنار مقلتي بحرمنا فامر دوسميفان فرقة لها حدلان
اذنار مقلتي مقلتي مقلتي مقلتي مقلتي مقلتي